

40687

Tr

mg. 1.0





فروغ دل

۱۳۴۰

# اثبات وجود الٰہیت

UNG ESQ. KEY

ental Sect.

PRINTED

۵۸۹

## رفع تشویشا الخاجیه

مصنفہ

اتقہ روزخفی جلی کاشف اسرارہی ازلی فیض عالم حبیبوسلوی سید محمد علیہ خضائی

بزمان نصرت توانان

اعلیٰ حضرت قوی شوکت سکندر درویش سریدون فر

کیوان ایوان خورشید پاسبان خاقان ابن خاقان

نواب می محبوب علیخان بھادر فتح جنگ نظام الدین نظام

منطقہ الممالک اصف جاہ سادس سلطان دکن

ادام اللہ ظلہ تعالیٰ سلطنتہ

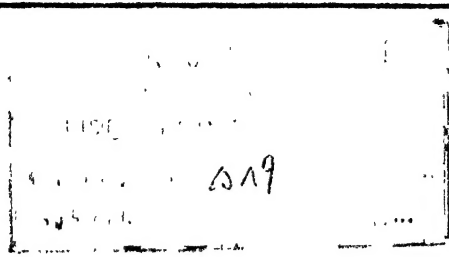
باہتمام

مطبع نظام دکن واقع نزدیکی حیدرآباد دکن طبع کروغہ افرختم نقیب

۲۰







۵۸۹۷

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الاخذ بالصلوة والسلام على محمد وآله وصحبه وسلم

اس حقیر ناخیز نے جب کتاب (رفع الاشبتہ عن صفات الصوفیہ) جسکی بظاہر زیادہ ترغایت یہی ہے کہ ختم کے نادانستہ حملوں اور واروں کے لئے سپر کا کام دے اور مخالفین و متعصبین کے حق میں ہر تیز باز دار تلوار رہے جو ہر مقام اور موقع پر میدان اپنا کام کے بغیر نہ سکے۔ اور بالخصوص مبتدیان راہ سلوک کے استحکام عقاید اور استقلال کے لئے دوسری پھلی کتاب بنے اور ملاحیدین اور جلد بازوں کے لئے نونہ بعثت ہو اور مقبرہ و کچل پر کمال کے شناس کا آلہ ہو۔ لکھ چکا تو بعض خاص احباب نے یہ فرمایش کی کہ کچل مسئلہ وحدۃ الوجود پر کثرت سے اعتراضات ہو رہے ہیں۔ اور اسی مسئلہ کے باعث صوفیہ صافیہ غلامان علیہم جعین پر شبہا ہو رہا ہے۔ لہذا مختصر طور پر اس بارہ میں کچھ لکھا جائے تو احسن ہی مینے اودن سے عرض کیا کہ تالیف و تصنیف جب ہی مقبول نام ہوتی ہے یا تو نگین عبادت ہو یا نصاحت بلاغت ہو۔ یا اعلیٰ مضامین۔ یا دلچسپ قصص مہون۔ مجھے ایسا علمی مادہ نہیں جو ناظرین کے دل کو خوش کر سکوں ہر ہر جملہ زبان حال سے میری لاعلمی اور خوشہ چینی کا کبلی زبان اظہار کریگا۔ کسی مضمون کے تحریر کی جرات کرنا کہ حوصلہ گاہی

کرنا ہے ہر خیز کو کشش کی کہ نشانہ ملامت نہ بنوں۔ لیکن اجاب نے ایسا بڑا بالور ایسی  
 قدر کی جیسے کوڑے سے ٹھیکریوں کو جواہرت سمجھا کر اٹھاتے ہیں اور منہ پھول  
 میں جگھہ دیتے ہیں بلکہ اس کم مایہ کی عزت اس سے بھی زیادہ بڑھائی۔ اور ہر طرف سے  
 عذر کے راستے تنگ کر کے خاموش کر دیا بالآخر بڑے رت و قح کے بعد مجھے اسپر  
 مجبور ہی کیا کہ اپنا خیال ناقص تو نے پھوٹے جملوں ہی میں ظاہر کروں۔ یہ ایک  
 ایسا امراہم اور سترگ کام ہے سپرڈ کیا گیا جو میرے حوصایہ سے بدرجہا بڑا ہوا ہے کیونکہ  
 ایک زمانہ دراز سے اسکی ادب میں چلی آرہی ہے جسکا سلجیانا کچھ سال امر تھیں۔

میرا منہ بھین کہ اسکو صاف طور پر ہدیہ ناظرین کروں۔ اور نہ مجھ میں ایسا علی  
 سرمایہ ہے کہ ایسی باریک باریک باتوں کو واضح کروں۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ  
 اجناس مختلفہ ملا کر اند ہے مادرزاد سے مجھ فراموش کیجائے کہ ہر ہر چیز مجھ ہی جڑی  
 کر دیکھاوے۔ پہلے تو وہ خود اندھا۔ دوسرے اسن بیچارے سے وہ کام لیا جاتا  
 جو اسکے امکان سے خارج۔ علاوہ اسکے آجکل کا زمانہ وہ زمانہ ہے کہ جہالت و تعصب  
 خواہشوں کی پیروی اور اپنی ناقص رایوں پر ناز کرنا شائع ہو رہا ہے کیونکہ باہمی نفرت کی  
 جڑ جمع ہونا ہوا کرتا ہے اور اہل تصنیف تو ہمیشہ ملامت کا ہدف ہی رہتا ہے چونکہ  
 بروں ہی سے اچھوں کا تمیز ہوتا ہے۔ اور اچھے لوگ اپنی اعلیٰ نظر خطا کی گرفت اور  
 خفیف باتوں کے جانب معطوف نہیں کرتے۔ پس میں نے خیال کر لیا کہ میری بڑائی  
 عمدہ لوگوں کی اظہار اچھائی کا باعث ہے جیسے حبشی زنگی کا کالا پن زشت رُوئی  
 سینوں کے حسن کو دوبا لا کرتی ہے۔ جو کچھ ذہن ناقص میں آتا ہے اس کے  
 اظہار میں دینے نکر دینے میں ہرگز ہرگز اسکا دعویٰ نہیں کرتا کہ اس مسئلہ کو عام فہم کر دے

اگر یہ مسئلہ اس قابل ہو تا تو ہرگز آج تک پچیدہ نہ رہتا۔ بڑے بڑے لوگ خلی  
عقل اور تیزی فہم نے دنیا کے اس کنارے سے اوس کنارے تک اپنی روشنی  
پھیلا کر آئندہ آئینہ الہیوں کے لئے دونوں کی آنکھوں میں نور پیدا کر دیا وہ کب اسکو  
گوارا کرتے کہ ایسے بزرگ مسئلہ کی تفہیم میں عالم کی آنکھیں مثل چمکا ڈکڑ کے کو رہی  
رہیں مگر اس ہیچمان باوجود لاعلمی اور بے بضاعتی کے بقول کسی شاعر کے - شعر -

دار و در در کہ صدق دم نمی زند      مر نی کہ بضیعہ دارد و فریادی کند

جو کچھ ذہن میں آیا بیدار غرض کر دیا۔ جنکے سینوں میں علوم کے دریا موج زن ہیں ان  
سے قوی امید ہے کہ وہ ہرگز گم نہ نالوں کے شور و غل سے ذرا بھی خنش نہ کریں گے۔

یہ معلوم رہے کہ میں نے حتی المقدور اسکا التزام کیا ہے کہ آیات قرآنی اور احادیث

بنوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف بحث نہ کیا دے۔ اور نہ اجماع امت کا خلاف ہو اور

نہ وہ امور بیان کئے گئے ہیں جو صدر اول میں نہ تھے صحابہ تابعین تبع تابعین میں جسکا

رواج نہ تھا یا جسکو مسلمانوں کی کثیر جماعت نے قبول کیا ہو اگر کہیں اسکے خلاف پایا جا

تو وہ میری بالکل خطا ہے خدا کی رحمت ہو اور سپر جو محکو خواب غفلت سے جگا دیوے۔

واضح ہو کہ اس کتاب کو ایک مقدمہ۔ اور ایک ہدایت۔ اور بتائیس فصلوں

اور ایک خاتمہ پر اتمام کر کے (اثبات وجود الہدیت

فی دفع تشویشات النحر جیتہ) نام رکھا۔ ناظرین امید ہے کہ مصنف کتب ہذا

فیض عالم الشرف سید احمد علی ولد سید وزیر علی حسینی کے حق میں دعا فرما دیں گے۔

### مقدمہ کتاب

دنیا کے کل علوم میں افضل العلم علم رضائے الہی ہے۔ اور وہ طلب کرنا ہی صراط مستقیم کا

جس پر کھانسنے نعمت کی ہے اور اسی راہ کے پلنکے لئے قائم کرنا ہے دین کا۔ اور وہ  
 کیسے (اسلام) یعنی اسلام راہ نمائی کرتا ہے **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا  
 لِيَعْبُدُونِي** کے جانب۔ اور یہی عبادت خالص زینہ ہے پروردگار عالم کی راجہ  
 کا۔ اور اسکا حاصل کرنا بغیر معرفت کر دگار کے محال ہے۔ اور حصول معرفت بغیر شوق  
 و اشتیاق کے غیر ممکن۔ اور شوق و اشتیاق بلا استقلال و استحکام عقاید کے  
 بیکار۔ اور عقاید بغیر توحید کے باطل۔ کیونکہ اوائل دینا سے اسی منزل توحید کی تعمیر  
 کے لئے ایک لاکھ اسی ہزار پیغمبر نازل اور مامور اور مصروف بکار رہے یعنی  
 حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو کر حضرت خاتم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کامل  
 ہوا۔ جیسا کہ چھوٹا حکم رب جلیل کا بجانب حبیب رب العالمین خاتم النبیین محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

**الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْقَضَتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**  
 ترجمہ جگہ رو رکھ کر اُن کے ہم واسطے تمھارے دین اور تمام کے ہم اور تمھارے نعمت اپنی اور  
 خوش کیا میں واسطے تمھارے اسلام کو دین۔ پس بغیر معرفت توحید کامل کے نہ عبادت  
 خالص نصیب ہو سکتی ہے اور نہ اصل حقیقت دین ماہمہ آسکتی ہے۔ الحق بالحق  
 حضرات اہل عرفان رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نہایت اعلیٰ درجہ کی توحید پطیفیل  
 حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پائی ہے۔ اسلئے اس کتاب میں علوم اہل عرفان  
 کے مسائل سے مسئلہ توحید کا بیان کیا گیا ہے اور وہ مسئلہ وجود ہے جو زری  
 توحید ہی توحید ہے مگر ہے۔ خداوند غرور جل کی وحدت حقیقی کا ذکر ہے۔ اور اسکا  
 یکا ہونا۔ بمثل اور بے مانند ہونا۔ وحدہ لا شریک لہ ہونا بیان کیا گیا ہے چونکہ

عوام نے اس کے ظاہر معنوں یا اس کے استعمال میں باوجود تنسیخ مطلق ہونیکے غلط فہمی کی ہر اسلئے اون کے اشکال کا دفعیہ ہے۔ اس کے اصلی مقاصد اور مطالب اور طرق اور اس کے حصول کے ذرائع اور مدارج ہی اور ہیں۔ ایغیر از حیوان خاص کیا گیا ہے جس و حرکت ارادی سے۔ مگر حضرت انسان کی یہ کیفیت نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ اور اِنِّیْ جَعَلْتُ لَیْ الْاِنْسَانِ خَلِیْقَةً کے خلعت سے سرفراز ہے اور عَزَّوَجَلَّ اَدَّاهُ الْاَسْمَاءُ کُلَّهَا سے ممتاز ہو کر مسجود ملائیک ہوا کسی بزرگ نے کیا خوب فرمایا ہے۔ رباعی۔

ہمیں آدم توئی گرا ز داینے ہمیں آدم توئی گرا ز دانی  
بکر تن ا ترا تشریف دادہ در عینی بروئے تو کشادہ

و (رَفِیْ اَنْفُسِهِمْ اَفْلاَ یُبْصِرُوْنَ) کے تحت ملاحین کا شفی رحمۃ اللہ علیہ فرما ہیں۔ رباعی۔

نظری بسوئے خود کن کہ تو جان در بابی میفن بجاک خود را کہ تو از بلبل جان  
تو چشم خود نہانی کمال خود را تو چہ دانی چو دراز صدق دین آئی کہ تو بس گراں بابی

اور مولانا حکیم ثنائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاعر۔

توئی عجوبہ سیر در یک پوست بود تو است عجب پیاز تو بر تو است  
پس حضرت انسان مخصوص کیا گیا ہے اکتساب علوم اور اقتباس انوار سے طبعیت اشیا کا جاننا کوئی بڑی بات نہیں یہ فعل تو حکما کا ہے۔ ان اشیا کی تحقیق کا جاننا البتہ یہ کام اعلیٰ درجہ والوں کا ہے۔ اور یہ مراتب انبیا کو حاصل ہیں۔ اشیا کی حقیقت سمجھنا اولیاء اللہ کا کام ہے۔ ایسا ہی وجود کے

ایک جاننے سے کوئی نتیجہ نہیں۔ کمال اسکو نہیں کہتے یہ تو محض تقلید ہی  
تقلید ہے۔ یہاں سالکانِ راہ طریقت کو دعوتِ صِدِّقِ حق کا سب سے  
اول دین اسلام کا پہلا نشان۔ شرک و مار سے بچا نیوالا۔ ذنوب و خطایا کا مٹا  
حقِ احسانات کلمہ طیبہ (لا اِلهَ اِلَّا اللهُ) تقویٰ اور شہادتِ حق معِ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ  
کے ساتھ تفہیم کرایا جاتا ہے۔ اہلِ ظاہر کے یہاں تقلید ہے تو اہلِ باطن کے  
یہاں تحقیق۔ یہاں مُقلد ہے تو وہاں مُحقق۔ یہاں ابتدائی سبق ہے تو وہاں  
نتہائی تکمیل۔ یہاں اسلام تازہ ہوتا ہے تو وہاں سالک فنا پاتا ہے۔ یہاں قس  
اور تصدیقِ قلبی ہے تو وہاں کشف اور مُشاہدہ۔ رباعی۔

ہر ذاتِ مقدس کسی راہ راہ نیست      در غر و جلال او کسی آگاہ نیست  
سرایہ رہ روان کہ رہش طلبند      جز معنی لا اِلهَ اِلَّا اللهُ نیست  
سچ تو یہ ہے کہ انسان کا کمال درجہ یہی ہے کہ اپنی ہستی سوہوم کو خداوند تعالیٰ  
و تقدس میں فنا کرے۔ جیسا کہ مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔  
تو دروگم شود وصال اینست و بس      گم شدن گم کن کمال اینست و بس

## ہدایتِ ضروری

ایغیر۔ خدائے تعالیٰ نے تجھے اگر کچھ بھی عقل سلیم دیا ہے تو ہماری اس ہدایت  
کو سن اور بجان و دل قبول کر خداوند کریم اسکا ثمرہ وہ عطا فرمادے گا جسکی تمنا  
نیک لوگوں نے کی اور اللہ صاحب نے اچھا بدلہ دینیکا وعدہ فرمایا ہے۔  
ہم بایجان مسائلِ صوفیہ کو معمولی اور آسان مت خیال کر یہ مسائل ایسے نہیں

جو باتوں سے حل ہوں۔ اس راہ میں بڑی بڑی گہاٹیاں ہیں کاٹے کرنا کچھ آسان  
اور مخفی۔ جیسا کہ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔

دربین در طہ کشتی فرو شد عسار کہ پیدائش تختہ بربر کنار  
ہزاروں اس دریا سے ناپید کنار میں غوطے لگائے الت اور کا معدوم  
بعضوں ہی نے حسب استعداد دُرِ مقصود کو پایا۔

کہ خاصانِ دین رہ فرس رانده اند بلا حصے از رنگ فرو مانده اند  
اسلئے ہم کہتے ہیں کہ عام جلسوں میں ایسے تذکروں سے ایسا پرہیز کر جیسے  
ایک یہودی یا نصرانی طبیب کے کہنے سے حالتِ مرض میں کرتا ہے اور  
یہ یاد رکھو کہ امراضِ بدنی میں بد پرہیزی ہو بھی جائے تو اطباء دوسرا علاج  
کر سکتے ہیں مگر امراضِ روحانی کا علاج نہایت ہی مشکل ہے۔ عام جلسوں میں  
ایسا ذکر کرنا ملکِ امراض کا پہلانا ہے جسکی وجہ سے آخرت کی خرابی کا  
سامنا ہے۔ اور حُجَّال کے عقاید کی کشتی کو تو گردِ آبِ بلا کے تلاطم میں چھینا  
کر غوطے کھلانا ہے۔ ابد الآباد اس بربادی کے وبال کا بوجھ اویسکے سہوگ  
جو الحاد کے راستے کو نااہلون پر کھولیکا۔ عاقبت کا رجوع گردن پکڑی  
جائیکے اور سوقت سوائے مایوسی اور افسوس کے کچھ ماہتہ نہ آئیگا۔ اور میدانِ  
قیامت میں حجان بڑے بڑے الو العزم نبیوں کے ہوش ٹھکانے نہوں گے  
وہاں ماوشما کو بجز حسرت اور خُسران کے اور کیا ماہتا آئیگا۔ اور یہ خوب سمجھ  
ہوئے رہو کہ یہ اہم مسائل جو تیری سمجھ سے بہت پرے ہیں غیر کی تفہیم کا  
دعوئے کرنا فعلِ عبث ہے۔ کیونکہ بڑے بڑے لوگ اس میں عاجز رہے ہیں۔



مان شیخی اور ابرو کے ظاہری کے لئے اسکا ذکر وہ بھی بے سرو پا فقط زبان سے  
 مخرجات نکال کر عظیم جرم و خطیرین محض بود اہو سی اور شیخت کی بدولت گرفتار  
 کسی عقلمند کا کام نہیں۔ ابیا حیان بات تو یہ ہے کہ تجھے خدا طلبی مقصود ہے  
 یا دنیا طلبی خدا طلبی اگر مقصود ہے تو تو خدا کے جانب لگا رہو۔ دنیا اگر چاہتا ہو  
 تو وہ بھی تجھے نصیب نہو گی بیوقوف جاہل کہنے والے کثرت سے ہونگے  
 تو سادو ناد رہی کوئی تیرا شریک ہوگا تو پھر اس سے کیا بھل پائیگا پس ہمارے  
 کہنے کو مان اور ادب صوفیا کو پیش نظر رکھو اور خضم کے ساکت کرنے میں  
 کوشش نہ کرو۔ خدا جسکو راہ بتلاتا ہے وہ خود راہ مستقیم پر رہیگا خبردار جزا  
 الحاد اور زندقیت پھیلانے سے ہمیشہ بچا رہو۔ اور میں اسکی مطلق اجازت  
 نہیں دیتا اور نہ یہ میرا مطلب ہی اور نہ میں اسکو پسند کرتا ہوں کہ نا اہل محال  
 اس کتاب کو دیکھیں اور خدا سے بھی میری ہی التجا ہے کہ خداوند اس  
 اونکی نظروں سے ہمیشہ بچا رکھے جو متعصب اور انصاف پسند نہوں یا حین کو  
 علم تصوف سے کچھ بہرہ نہیں۔ آمین یا رب العالمین۔

## تہذیب

ابیا حیان اہل عرفان صاحبان راہ طریقت و معرفت جماعت صوفیہ صافیہ رضوان اللہ  
 علیہم اجمعین نے اپنے تابعین اور راہ روان راہ مستقیم کے خواہشات نفسانی  
 کے روکنے اور اخلاق ذمیمہ کے مہلک امراض سے نجات دلا کر اخلاق  
 فاضلہ کو حاصل کر کے روحانی قوت بڑھانے کے لئے بی نظیر عمدہ جو جو وسائل

بہم پہنچائے ہیں اور بخین میں سے یہ ایک مسئلہ وجود بھی ہے۔ نہایت  
 لطافت و پاکیزگی سے اپنے اصول کے اظہار کا جو طریقہ اکابرانِ سلف نے  
 اختیار فرمایا ہے وہ کب اس قابل ہے کہ ہر کس زبان کس اور کسے سمجھنے کا اپنے کو  
 اہل قرار دے۔ ان کے اقوال اور اشعار نہایت سنجیدہ ہیں ان ادق اور غامض  
 اوزان کے لئے اعلیٰ میزان ہی چاہئے جو لطافت سے مملو ہو۔ بلکہ لطیف و  
 الطوف ہو۔ ایفیزیم وہ مسئلہ ہے جس کا انکشاف مجرد الفاظ و عبارت کے  
 ملبوسات کے معاینہ سے ہونا نہایت مشکل ہی بخین محال ہے بلکہ یہ وہ حور  
 بین جن کا طرف استہار ہے۔ اور ان الفاظ اسرار۔ یہ وہ بیاض ہے جو چشم دل  
 میں نہرِ سوداؤ گاتا ہے۔ از ریجہ وہی سودا ہے جو روح و دماغ میں سودا  
 اوٹھاتا ہے کہیں نور دیدہ افروز ہے تو کہیں ناپرودہ سوز۔ (ماکشی خضر  
 طو کھ سُر) یہ اور بخین محققوں کا حصہ ہے جسکی قابلیت اور استعداد ایسے  
 عظیم انسان بوجھ کے اوٹھانی کی متحمل ہو سکتی ہے۔ اس مسئلہ کے سمجھنے کا پہلا دلی  
 اثر ہے کہ اسکا (عالمی) نا اہل دنیا کے روبرو ذلیل و خوار مانا جاتا ہے۔ یہ کہ اسکا  
 جبہ ہوگا کہ محض ایک مسئلہ کے جاننے کے لئے جو وہ بھی ضروریاتِ دین سے  
 بخین زمانہ سے ناکارہ ہو کر نشانہٴ ملامت بنے۔ ناکارہ ہونے سے یہ مراد  
 ہے کہ اہل دنیا کی عقل اوں سے سلب ہو جاتی ہے لوگ اوں کو مجنون اور پوکا  
 سے تعبیر کرتے ہیں۔ بقول سعدی علیہ الرحمۃ کے۔

کسی را درین بزمِ سحر دہند کہ داروی بیہوشیش در دہند  
 بات یہ ہے کہ وہ کمالاتِ دین حاصل کرنے میں سعی مینع کرتے ہیں۔ اپنے

عاقلاً نہ نجات کی راست تدابیر میں اونکی رگوں میں برقی تاثیر پیدا کر کے اخروی  
 دینی منازل میں تیز گام مستعدِ حُسن و چالاک بنادیتی ہیں۔ اہل ایمان و ارتقا  
 امورِ دنیوی سے بے بہرہ ہو کر فیضانِ بارگاہِ (سُخِ بُرْکِی) کی امید داری میں  
 محویت پیدا کر نیکی کوشش میں اسبابِ عالم پر حقیر نگاہ ڈالنا بھی باعثِ خُسران  
 سمجھے ہیں۔ اپنے ذوق اور شوق و جدانِ حالتِ استغراقی میں لذاتِ دنیوی  
 پر پشتِ پاتک مارنا عیب تو عیب گناہِ کبیرہ تصور کرتے ہیں۔ اون کا تو  
 یہ قول ہے۔

از آخر کا عالم اندیشہ کنید      ای سو رگنِ زما تم اندیشہ کنید  
 با قبحہ دنیا کمینید آئینِ شش      عیانِ ہمہ تن شوید و شرمندہ کنید  
 دنیا میں اپنا کام ہی سمجھے ہوئے ہیں کہ عبادتِ تہذیبِ نفس کے علوم حاصل کر کے  
 تَقَرُّبُ اِلٰی اللہ پیدا کریں۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ تلاوت  
 خُسران۔ ذکر۔ شغل۔ میں ہمہ تن مصروفِ امر و نواہی کے پورے  
 پابند سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال پیرو۔ کیونکہ وہ خوب سمجھے ہوئے  
 ہیں اس حدیث شریف کو جو فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (الْحَدِيثُ  
 مَنْ احْتَبَ سُنَّتِي فَقَدْ احْتَبَنِي وَمَنْ احْتَبَنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ) یعنی  
 جو شخص میری سنت کو دوست رکھتا ہے پس تحقیق وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے  
 اور جس شخص نے مجھے دوست رکھا پس وہ ہوگا جنت میں میرے ساتھ اس  
 موقع پر سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب فرمایا ہے۔

درین بحرِ جزوِ دواعیِ زلفت      گم آنشد کہ دنبالِ راعیِ زلفت

پس انھیں لوگوں کے لئے (اللّٰهُ يُمْلِكُ زَيْتَنَ الْاَخْرَجَ) واقعی دنیا انکے لئے آخرت کے سودا خیر میں نیک بازار ہے۔ کسی شاعر نے اس موقع پر کیا خوب کہا ہے۔

اتانکہ باہل کار نی کو میند کار این سو برائے اتنو میند  
زان گو نہ کہ روئے جامہ راحیا طان زین رود و زند و حق زان رو میند  
اور یہ خوب بیان اور وقت تک جمع نھیں ہوتیں جب تک علوم دینی سے کیا مینبی  
بھروہ حاصل ہوا سلسلے کہا گیا ہے کہ فقیہ تصوف نہ جانیو الا زاید خشک ہے  
اور بے فقہ کے صوفی زندقہ جو لوگ کہ قرب خداوند عزوجل پیدا کرنے  
میں اپنے کو مہنگ رکھتے ہیں اور انکا علوم دینی میں کامل اور اکمل ہونا شرط  
ہے۔ اسلئے علمائے باطل اور محقق کہلائے جاتے ہیں ورنہ ایسے  
دقیق مسائل کا حل ہونا جاہل اور عامی سے دشواری نھیں محالات سے ہے  
جھٹلاہرگز مادی اور رہبر نھیں ہو سکتے جو باتیں ان سے نکلیں گی ضلالت اور  
گمراہی سے بھری ہونگی۔ کیونکہ جو علم سے عاری ہو گا وہ خدا اور رسول کے  
احکام کو کیا جانے گا۔ بقول سعدی جہاکے۔ (کہ بی علم نتوان خدا را شناخت)  
پس جو احکام کو نہ سمجھے گا وہ تابعداری کیا خاک کریگا۔ اور جو تابعداری نہ کریگا وہ گمراہ  
ہوگا۔ اور جو گمراہ ہو گا وہ (خسر اللہ ما فی الاخر) کا مصداق ہو گا جیسا کہ سعدی  
علیہ الرحمۃ نے بوستان کے دیباچہ میں فرمایا ہے۔

کسائیکہ زین راہ برگشتہ اند برنتند و بسیار برگشتہ اند  
خلاف پیہر کسی راہ گزید کہ مگر میندل نخواہد رسید

پسندار سعدی کہ راہ صفا توان رفت جز پستے مصطفیٰ  
 برخلاف ان بزرگان دین کے کہ جنگی ہدایت اور رہبری نے سارے عالم کو اپنے  
 جانب مخاطب اور مطیع و متقاد بنا دیا۔ جنگی تصنیفات اون کے عالم تہیہ ہوئے پر  
 سارے عالم کو منادیا پس یہی لوگ (الْعَلَمَاءُ وَرِثَةُ الْاَنْبِيَاءِ) کی تعریف میں  
 داخل ہیں۔ بغیر جب تو حیاں تک مان لیا تو اب ہم یہ کہتے ہیں کہ ہمارا مہنہ بخین کہ  
 اس مسئلہ کو صاف صاف بتلائیں اسلئے کہ اسکا نہروں تیری سمجھ سے بہت پر  
 ہے۔ اسلئے (يَتَكَلَّمُ الْاِنْسُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِهِ) صاف حکم آچکا ہے  
 پس ہم اشارہ کرنا چاہتا ہوں کہ جو لوگ بے سمجھے ہو جسے اس مسئلہ کے  
 عقیدے والوں پر طعن کرتے ہیں فی الجملہ بر موقع اد کو جواب مباحثے اور  
 مبتدیان راہ سلوک کا ہجوان دور ہو۔ اگر خداوند کریم کو منظور ہے اور وہ اپنے  
 خزانہ غیب سے مدد دیگا۔ اور اوسکی بارگاہ بے نیازی اور رحمت نامتناہی سے  
 امید ہے کہ وہ ضرور مدد دیگا۔ کیونکہ ہر نیک کام اوسکی رضا جوئی کا باعث ہے  
 بشرطیکہ مقبول ہو۔ تو انشاء اللہ تعالیٰ اسل مسئلہ وجود کی حقیقت اور اوسکے  
 اسرار اور رموزات اور حصول معرفت کو سلف کے طریقہ پر ہیہ ناظرین کو تنگ  
 اور ہم ناظرین سے اسکی معافی چاہتے ہیں کہ اصل مطلب سمجھنے کے آسانی کے  
 خیال سے جہاں کچھیں تمحید بعض عبارات لائی گئی ہیں اگرچہ کہ وہ بظاہر غیر متعلق  
 معلوم دنگی۔ مگر اسکا خیال رہے کہ متفقائے بیان اور اصل جواب کے معلوم  
 کر نیکو اوسکا ہونا ضرور تصور کیا گیا ہے جو خالی از مصلحت بخین پس اوسکے  
 مطالعہ سے گرائی کو اپنے دلیں جگہ نہ دین۔ تا وقتیکہ کتاب کو کامل نہ دیکھیں

ہر جگہ اپنے خیالات کو پریشانی میں نہ ڈالیں اور مجید اور سہ کے اس کتاب کی ترتیب میں زیادہ تر اس کا خیال رکھا ہے کہ اہل عرفان کے اصطلاحات نہ لکھے جائیں اس لئے کہ ان کے معنوں کا مفہوم نہایت غامض ہے جسکو ہر شخص سمجھنے کی قوت نہیں رکھ سکتا اس کتاب میں صرف ظواہر پر بحث ہے چونکہ ولیا راۓ کے معارف اور اسرار کی نازک و گہری باتیں ہیں جیسا کہ میرے چچا مولانا مولوی حضرت سید منور علی صاحب حسینی المعروف غریب نے فرمایا ہے۔

نام شیریں سے مزہ نہ زبان پر آوے جو چکھا ہو مزہ وہی حلاوت پاوے

## فصل اول

ایضاً اکثر لوگ اس مسئلہ کے نسبت استدلال شرعی دہونڈنے میں بے فائدہ ناتاہل برداشت زحمت گوارا کرتے ہیں۔ کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ اگر مسئلہ وجود میں نفس صریح وارد ہوتی تو عام لوگ کب اس عقیدہ کے پابند نہ کرائے جاتے بلکہ اہل مومنین اور مومنات پر فرض یا واجب۔ کا حکم ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے اور حکمت الہیہ بھی ایسے مقضی تھی کہ جیسا طرف ہو حسب استعداد بے سکتا ہے (لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا وَّشَعْرًا) اگر عید حکم عام ہو جاتا تو بارائمانت سے سرا وٹھانا مشکل پڑ جاتا۔ تفاوت مراتب رحمت عام و خاص کی تمیز میں مشکل واقع ہوتی خاص لوگ ہی اس حکم کے دائرہ میں گہرے ہوئے ہیں۔

گرنگ ہمہ عمل بدخشان بودے پس قیمت لعل و سنگ کی جان بودے  
ایسے باریک اور نازک باتوں کی پابندی اور بخین پر لازم ہوتی ہے جسکو مراتب

قرب میں سے کوئی حصہ نصیب ہوتا ہے۔ یہ چشم دید بات ہے کہ امور  
 مملکت کے خاص احکام اور آداب شاہی جیسے وزرا اور مقربین کو معلوم ہوتے  
 ہیں ایک ادنیٰ پولیس کے سپاہی پر مراسم شاہی کا وتنا بار ہوتا ہے۔ اور نہ ان  
 خاص احکام سے وہ مطلع ہو سکتا ہے۔ یا یوں سمجھو کہ کسی کے دولڑکے میں  
 ایک طالب علم اور دوسرا شیرخوار۔ اور یہ بدیہی بات ہے کہ طالب علم پر تحصیل علم  
 کا ہی بار ہیگا خانہ داری کے بوجھ سے اوسکو کوئی تعلق نہیں اور شیرخوار تو ہر طرح سے  
 آزاد ہی ہے۔ اور یہ بات کسکو معلوم نہیں ہے کہ جسکے قوائے معدہ ضعیف  
 ہوں وہ ثقیل اور طبی البضم غذا کو ہرگز گوارہ نہیں کر سکتا اور اگر کہا لیا تو اوسکے  
 حق میں وہ غذا ہر مائل ہے جان جو کہون میں پڑ جائیگا۔ بہانجان یہ یاد رکھنے  
 کی بات ہے کہ جتنا قرب شاہی ہوگا وتناہی خوف ورجا کی زیادتی ہے ذرا ذرا سی  
 بے اعتدالی اوسکے حق میں تم قاتل کی تاثیر رکھتی ہے۔ جیسے حضرت ذکریا علیہ السلام  
 کے سپر آڑا چلتے وقت حکم ہوا تھا کہ اگر اُف کرو گے تو پیغمبروں کے زمرہ سے  
 تمہارا نام نکالا جائیگا۔ یعقوب علیہ السلام کو یوسف علیہ السلام کے فراق میں نہ  
 رونے کی دیکھی دیکھی تھی۔ ذرا سی لغزش میں یونس علیہ السلام کو شکم مایہ میں رہنا  
 پڑا۔ حضرت ایوب علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دوستی کے پیراہ  
 میں امتحان صدق ہوا۔ یہی حالت اولیا کرام کی بھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر  
 اونکی نگاہ رہتی ہے۔ کہ کہیں لغزش نہ ہو اور دربار شاہی سے نکالے نہ جائیں۔  
 باوجودیکہ زہد اور تقویٰ داخل شعار ہے۔ تسبیح بھی خوف ورجا کے بارے سے  
 دبے ہوئے رہتے ہیں جب ہی تو (عَلَّمَكَ اَمْنِي كَاثِبِيكَ بَنِي اِسْرَئِيلَ) کی غفلت

سے ممتاز ہیں۔ بہائیجان بعض لوگ بزرگان دین کے اشعار اور احوال و اقوال پر جو  
یہاں تہام لگاتے ہیں کہ یہ لوگ شریعت مطہرہ کے پابند یحیٰ بن یحییٰ محض غلط ہے۔  
جن احکام کی وہ پابندی کرتے ہیں بلکہ انصاف سے سچ تو کہنا کہ عام لوگ کیا یہ  
احکام کے مکلف کئے گئے ہیں۔ اگرچہ کہ یقینی طور پر سب جانتے ہیں کہ ہر آدمی  
کی ذمہ داری سے اوساط اور اعلیٰ کی ذمہ داری بدرجہا بڑی ہوتی ہے پس  
جان تو ایٹھالاب یہ مسئلہ خاص لوگوں کے لئے ہے نہ کہ عام کو اسکے سمجھنے کی  
ضرورت داعی کرائی گئی۔ بلکہ تاکید بزرگان سلف نے یہ کہہ دیا ہے کہ عام لوگوں  
میں ایسے مسائل کا ذکر کرنا منکرات اور گمراہی کا پہلا ناس ہے۔ عام جلسوں میں ان  
باتوں کے ذکر سے قطعاً ممانعت کر دی ہے کیونکہ جب ایک عام حکم نہیں اور  
خاص لوگوں کے لئے بھی معاملہ راز ہے تو اوسکے لئے عامیوں کا استدلال  
دھونڈنا محض زیادتی ہے۔ مان اگر اس راز سے آگاہ ہونا غرض ہے تو تقریب  
شاہی کے اسباب پیدا کئے جائیں تو ممکن ہے کہ دربار خاص کے امورات خاص  
سے بعض امور اوسپر منکشف ہو سکتے ہیں۔ ایغیر نیز یہ خوب یاد رکھو کہ جب تک  
اون بزرگان دین کی ذمہ برداری ہستیار نکر گیا اور وہ جس راہ پر چلاتے ہیں  
نہ چلے گا ہرگز ہرگز اپنے مقصود تک نہ پہنچے گا۔ بہائیجان تو جو استدلال چاہتا ہے  
تو یہ تیرے سمجھ کی غلطی ہے۔ کیونکہ استدلال تو علم حصولی کے لئے ہوا کرتا  
ہے عارفون کا علم حصولی یحیٰ بن یحییٰ ہے۔ یہاں تو علم حضوری ہے۔ اور علم  
حضوری کی تعریف ہی یہ ہے کہ وہ محتاج استدلال نہ ہو۔ بقول کسی کے۔  
(ما تھ لکن کو آرسی کیا ہے) ”ہیں کوئی وہیں میدان“ یہ تو طاہر ہے



کہ ہر شخص کو اپنے وجود پر علم حضوری ہوتا ہے۔ اوسکو استدلال کی ضرورت ہی  
کہاں رہتی ہے۔ مولانا روم علیہ الرحمۃ نے کیا خوب فرمایا ہے۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب      گردیلے بایت زور و متاب

پائے استدلالیان چو مین بود      پائے چو مین پر تسکین بود  
پس اہل عرفان مسئلہ وعدۃ الوجود کو جو برحق کہتے ہیں وہ حق پر ہیں۔ انشاء اللہ  
ہم اسکو کسی موقع پر بتلائینگے۔ یہاں صرف ایک مثال پر گفتا کرتے ہیں اور وہ  
یہ ہے۔ کہ کوئی شخص جاہل۔ یا نصرانی یا یہودی آفتاب سے نظر جمایا ہو اور  
وہ بچہ کہے کہ چراغ اور سارا عالم ظلمت اور تاریک ہے تو لوگ اوسکو باور  
کرینگے استدلال اوس سے ہرگز طلب کیا جاوے گا بغیر استدلال کے بھی اوسکی  
تکذیب محین کیجاتی تو اولیاء اللہ کے قول کا کیون اعتبار محین کیا جاتا اور کیون  
استدلال مانگا جاتا ہے۔ کیا انصاف ایسا مقصی ہے کہ اہل اسلام اور  
صاحب قبلہ توجھوٹے۔ اور مشرک یہودی یا نصرانی سچے باور کئے جائیں حالانکہ  
از روئے شریعت کافر کی شہادت مقبول محین۔ پس العیز اولیاء اللہ سے بظن  
ہو اور ہو تو نیکو کاروں سے شاید نازل ہو تجھ پر مدد و جانب سے اللہ غالب  
و برتر ہے۔

## فصل دوم

بیابان۔ پھلے بچہ تو دیکھ لے کہ از روئے رُفت واجب اور ممکن کی مختصر  
تعریف کیلئے۔ واجب کی معنی۔ دایم اور ہمیشہ۔ لازم۔ اور سزاوار ہو سکی  
ہیں۔ اور حکما کی اصطلاح میں یہ ہے کہ وجود بقا میں غیر کا محتاج ہو اور وہ حق

ہے۔ اور ممکن کی معنی دست دہندہ اور پیدا شوئندہ کی جہن لغت ہی نے جب واجب اور ممکن میں فرق بتلادیا کہ واجب کیلئے قدم ہے اور اولیت میں ایک ہی تھا ہونا چاہئے اور وہ حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل کی شان ہے۔ کہ وہ ہمیشہ سہی ہے اور ہمیشہ رہیگا ممکن تو پیدا شوئندہ اور حادث ہے۔ قنایت اسکا لازمہ ہے۔ واجب اپنے بقائے وجود میں مختلف غیر یخنین۔ اور کل عالم کے حق میں معطی ہے ہمہ وجہ ساری عظمت اور استغناء دیکھ لئے ہے۔ اور ممکن کے پیچھے صد ہا محتاجیان ماتھے جھٹا کر ساتھ لگی جہن۔ محتاجیوں کے علاوہ ہزار ہا نر و نکی احسا اور قید کی مصیبتوں میں مبتلا۔ بہوک۔ پیاس۔ مرض۔ موت۔ بول و براز وغیرہ۔ ایغیر یا وجود لاگتی محتاجیوں کے کوئی اپنے ہی وجود ہونیکا دعویٰ کرے تو اس سے بڑھکر کوئی نادان یخنین۔ عام محاورہ پر نظر ڈالی جائے تو بالعموم کر ڈر روپیہ رکھنے والے کے مقابل میں ایک روپیہ رکھنے والے کو کوئی مالدار یخنین کہتا۔ بقول کیسے ننگا لٹا۔ گھڑی نہ بچھ کوئی تنفس کتا ہی شاہ زور کیوں نہ پادشاہ سے مقابلہ کرنا چاہیے تو اس سے پاگل اور مجنون کہتے جہن۔ پہلوان کے مقابل میں ضعیف کو کہتے جہن کہ کچھ مال یخنین۔ حالانکہ نسبت روپیہ کی روپیہ سے۔ پادشاہ کی شاہ زور سے۔ پہلوان کی ضعیف سے نسبت نوعی موجود ہے۔ بہا یحان نسبت کے مساوی ہونے سے منسوب اور منسوب علیکابر ہونا ضروری یخنین۔ تساوی نوعی سے مراتب شخصی کا برابر ہونا لازم نہیں آتا۔ کے مقابل شمع کا وجود یخنین۔ جب عالم ہی میں نسبتوں کے لحاظ سے ایک دوسرے کی نفی کی جاتی ہے تو چہ جائے کہ رب العزت کے وجود کے مقابلہ میں

مخلوق کے وجود کی مساوات کیونکر جائز ہوگی۔ متکلیفین کے نزدیک وجود کے مفہوم سے جو متبادر ہوتا ہے وہ صحیح بھین صوفیاء کرام کے نزدیک جو شے اپنے وجود میں غیر کی محتاج ہے دراصل اس کے لئے وجود ہی بھین کہتے کیونکہ اوکلی نظرون میں سوائے واجب الوجود یعنی وحدۃ الوجود کے اور کوئی غیر نہیں ہے۔ جیسا کہ نظامی گنجوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔

چو سلطان عزت علم بر کشد      جہان سر بحیب علم در کشد  
اولیاء اللہ کے نزدیک جہان اللہ کا نام آیا ماسوا اسکی ذات مطلق کے اور کچھ باقی بھین رہتا۔ البغیر نیز یہ مسئلہ نہایت نازک اور ایک بہت بڑا پسیدہ ہے حال قال میں بھین آتا۔ جو کچھ بیان ہوا وہ سب اسباب ظاہری پر ہر اصل مطلب سمجھ سے بہت دور ہے۔ بمصدق اسکے۔

(قلندر انچہ گوید وید گوید) البغیر نیز تو طلب کر راہ راست کو اللہ بزرگ و برتر سے شاید نازل ہو تجھ پر اس کے جانب سے رحمت۔

## فصل سوم

اسے میرے پیارے دوست۔ جب تو واجب اور ممکن کو معلوم کر لیا تو اب واجب الوجود اور ممکن الوجود کو بھی سمجھ لے۔ واجب الوجود کی معنی از خود لغت (ذات متقنی وجود او باشد) چنانچہ (ذات بارے تعلق) کہ ذات او محتاج غیر نیست۔ ممکن الوجود کی تعریف یہ ہے کہ وجود اس کا ضروری ہونا عدم اس کا ضروری ہونا یا بالواسطہ ہے جیسے مخلوقات۔ پس یہیں سے ہم اپنے مطلب پر آتے ہیں۔ صوفیاء کرام نے

دیکھا کہ وجود عالم کی باگ خداوند عالم کے یہ قدرت میں ہے۔ اوسکے ارادہ ایجاب سے یہ تمام کارخانہ پردہ عدم سے جلوہ شہود میں آیا۔ جیسا کہ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔

بامرث وجود از عدم نقش بست      کہ داند جزا و گردن از نیست ہست  
دگر رہ بکنم عدم در برد      و ز انجا بھجے رائے محشر برد  
معینہ اوسکے ارادہ فنا سے عدم ہو جائیگا۔ پس جس شے کا عدم اور شہود مساوی ہے وہ دراصل عدم ہے جو کچھ شہود پر رائے نام ہے وہ عاریتاً ہے۔ دیا۔ دیا۔ نہ دیا۔ نہ دیا۔

ہر صورت دلکش کہ تراروئے نمود      خواہد فلکش زود ز دست تو رہود  
رودل کبھی وہ کہ در اطوار وجود      بود است ہمیشہ با تو خواہد بود  
اسلئے وہ کہتے ہیں کہ وجود عالم فانی اور نیست اور عدم محض ہے۔ اور اللہ باقی اور قائم اور دائم ہے۔ اسے ظاہر میں ممکنات کے وجود کا فانی الخارج ہونے پر جو تجھے استدلال ہے یہ صحیح نہیں اسوجہ سے کہ وہ وجود بخین محتاج بغیر ہیں چونکہ وجود اور ہستی سارے عالم میں مشترک پاتا ہے اسلئے تیرے ذہن میں یہ بات جگمگی ہے کہ ممکنات کا بھی وجود ہے۔ اور یہ بات تو نے سمجھ لیا ہے کہ وجود اور حقیقت عالم دونوں بھی ایک ہی ہیں حالانکہ اسکی حقیقت اوس سے علیحدہ ہے۔ اور حقیقت سے ہماری مراد وہ ہے کہ اوسکی وجہ سے ہم آپس میں تمیز ہوتے ہیں۔ البتہ کیا بظاہر وجود اور حقیقت ممکنات میں کوئی ایسا ارتباط پاتا ہے جیسے زوجیت میں عدوانین کا۔ زوجیت تو اسی کو کہتے ہیں کہ دو ٹکڑے مساوی

بلکہ برابر تکلیفیں اور یہ بغیر اسکے ٹھن ہو سکتا کہ عدد مفروض چنداثنین کا مجموعہ ہو جیسے  
 دو۔ چار۔ آٹھ بات یہ ہے کہ زوجیت سے اثنین کا چھپا کسی صورت سے ہی نہیں  
 میں ہو یا خارج میں چھوٹا ہی ٹھن۔ یا نور اور حرارت آفتاب سے ربط یا پانی کی سردی  
 کہ اوپر کے وجود کا ساتھ ساتھ کوئی دعوئے کر سکتا ہے کہ اس قسم کا ارتباط اشیائے  
 عالم کے وجود اور حقیقت میں ثابت کرے اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو ممکن کی  
 شرائط میں سے ٹھن ہے۔ جب یہ ٹھن ہو سکتا ہے تو بیشک صوفیہ نہایت  
 واجبی پر ہیں کہ واجب الوجود کے سوا اور کسی کو سبب کی تعریف میں ٹھن ہے۔  
 اگرچہ کہ مطلب حضرات صوفیہ کا نہایت نازک اور ارق ہے لیکن ظاہر یہ ہے تو  
 خلاف معلوم ٹھن ہوتا۔

ہاں کسی کو اگر یہ اعتراض ہو کہ عدم ہی کے جانب کیون جزم کیا گیا ہے تو  
 کے جانب کیون ٹھن میلان کیا جاتا۔ تو اس کا یہ جواب ہے کہ وجود عالم  
 کے دونوں جانب فنا ہے یعنی اول و آخر عدم ہی عدم ہے تو غلبہ عدم ہی  
 کے جانب ثابت ہے۔ بہا یجان۔ عقلا را و حکما رجسکو کلی مشکک کہتے ہیں  
 جب اس پر اعتراض ٹھن اور ان کے سمجھائے ہوئے قاعدہ کو مان لیتے ہیں۔ تو  
 صوفیہ ولو بالفرض اگر اس کو سوہوم و تخیل کہیں تو اس قاعدہ سے تو وہ بھی  
 قابل الاعتراض نہ ہونگے۔ اصل میں بات یہ ہے کہ اہل باطن نے جو شے دراصل  
 عدم محض ہے اس کو عدم ہی سمجھا۔ کیونکہ بمقابلہ واجب الوجود کے ممکن نیز نہ  
 لاشے کے ہے بمصدق اسکے کہ نہر یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے۔  
 (الصدق القول قول البلید) لا کل شیء مما خلل اللہ بال

ایغیز معرفت الی اللہ میں فلسفہ کے عقاید کے تابع نہ ہو۔ اور دھوٹہ تو اون لوگوں کے سینوں سے جوا لٹو ا لے ہیں۔ شاید کھلیں دروازے رحمت اور بخشش کے پنجہ جانب سے تیرے رب کے۔

## فصل چھام

ایغیز۔ اجماع کو اولہ شرعی سب اہل سنت جماعت مانتے ہیں تو مسئلہ وجود بھی تو کب خارج از اجماع ہے۔ کیا صحیح بخاری ہے کہ ماہران فن نے اسرار ارتدین کے علم کو اس حد سے نکال دیا ہے کہ اس میں کلام اجماع امت کے خلاف سمجھا جاوے۔ سلف سے خلف تک اولوالعزم اولیاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا برابر اجماع چلا آ رہا ہے۔ علمائے ظواہر کا سائل ایمان اور اعمال میں جملہ اجماع ہے۔ ایسا ہی علمائے باطن کا بھی اس مسئلہ کے حق ہونے میں اجماع ہے۔ کسی کو کلام ہے تو کتب ہائے صوفیہ اس مسئلہ کے اجماع ہونے پر مملو ہیں۔ ایغیز۔ باوجود سواد اعظم ہونیکے اس سے روگردانی کرنا محض زیادتی ہے۔ ہاں اگر کوئی سوال پیدا کرے کہ صرف صوفیہ کی ایک جماعت نے اس مسئلہ کو مانا ہے۔ باقی خلاف میں ہیں۔ تو اس کا صحیح جواب ہے کہ سائل پر یہ کہاں سے کہلا کہ سب کو خلاف ہے ہاں بعض متکلمین اور وہ بھی علمائے متاخرین ہیں جو اس مسئلہ میں ساکت ہیں۔ اون کے سکوت کو خلاف سمجھ لینا صحیح تو نری غلطی ہے۔ علاوہ اسکے کوئی عالم ہرگز ایسا سوال نہ کرے گا۔ کیونکہ وہ خود جانتا ہے کہ شرعی مسائل ہی ایسے ہیں جن میں اکثر علما کو اختلاف ہے اور وہ

بجی اعمال ہیں تب بھی ایک علمائے متحرکی معتد بہ تکڑی نے اون پہلوؤں کو عمیق نظر سے غور کر کے مفتی بہ مسئلہ کر دیا ہے جبکو بڑی جماعت نے تسلیم کر لیا تو اب جمہور کا اتفاق ہو گیا۔ اور یہی سواد اعظم ہے۔ پس اب طالب ہو جاؤ اور نجات مانگنے والوں سے شاید ہو جاؤ گیگا تو ر سنگاری پانے والا۔

## فصل پنجم

ایمیز۔ تجھے وحدۃ الوجود کے ہونے میں اشکال ہے شاید تو عالم موجودات کی ماہیت ڈھونڈا چاہتا ہے تو یہ جان لے کہ اس عالم میں کج طبیعات یا فلکیات کے اور کچھ نہیں ہے۔ اور طبیعات دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ بسیط ہونگے یا مرکب اور مرکبات نباتات ہون گے یا حیوانات اور یہ سب کے سب صرف جسم ہی جسم ہیں۔ مگر روح کی قوت نے ان میں تحریک و فعل اور انفعال پیدا کر دیا۔ اسلئے ارواح اور اجسام یعنی جسم مع الروح کو بذات خود قائم جانکر انکو جواہر کہا جاتا ہے۔ لیکن انصاف اسی کا مقتضی ہے کہ درحقیقت روح جو ہر ہے اور جسم عرض ہے۔ اور یہ تسلیم شدہ امر ہے کہ اعراض وہی ہوتے ہیں جو تابع وجود ہوتے ہیں اور بذات خود قائم نہیں ہوتے اور یہی تشخصات ظاہری اور تعینات کہلا جاتے ہیں۔ المختصر موجودات عالم میں یا تو اعراض ہونگے یا جواہر۔ اور تمامی جواہر اعراض سے خالی نہیں۔ اور اعراض دراصل حادث ہیں تو جواہر کا بھی حادث ہونا ثابت ہے۔ یہاں جان بات تو یہ ہے کہ سب سے پہلے انسان کو اپنی خبر ہوتی ہے تو بعد غیر کا علم جو شخص

اپنے کو نحین جانادہ غیر کو کیا جانگا۔ (سکی تو یہ حالت ہے کہ وجود میں آنے سے پہلے عدم تھا پیدا ہونے سے پہلے اسکو نہ کسی نے دیکھا اور نہ کسی کو اسکا علم تھا۔ جب نطفہ تھا تو اسکو نہ کوئی عورت کہتا تھا نہ مرد۔ پیدا ہوا اور اگر عمر طبعی پانا ہے تو چندے شیر خوار بھی رہا۔ آگے بڑھ کر جوان کھلایا نہ تھا کہ چٹ سے بڑھ پیا وارد ہوا اور ساتھ ہی اجل کا شکار ہو کر پردۂ عالم سے مدد با حشر تون اور مایوس تون کے ساتھ پھر غیب ہو گیا۔ اور غیب بھی ایسا کہ پتا ہی نحین بقول کسی شاعر کے۔

یاران و عزیزان بسر خاک من آئند      وز خاک بہ پرسند نشان و اثر من  
گر خاک جہان جملہ بغیر بال بہ پیزند      حقا کہ نیابند نشان و اثر من

یعنی کبھی عدم تھا۔ پھر ظہور ہوا۔ پھر عدم ہو گیا۔ گویا دو عدوموں میں ایک قلیل زمانہ کے ظہور کا ہے۔ اس اتصال اور انفصال آمد و شد وغیرہ کے معاینہ سے ہر ذی عقل تیسرے کر لیا کہ عالم متغیر ہے۔ جو متغیر ہے وہ حادث ہے جو حادث ہے وہ فانی ہے۔ اگرچہ کہ یہ مسئلہ حل کا ہے زمانے کے حدوث اور فانی کے قائل ہیں پھر بھی عالم کے وجود کا اقرار کر کے ممکن الوجود کہتے ہیں یہ اون کی غلطی ہے۔ جب عالم حادث اور فانی ہے تو دراصل عالم عدم ہے کیونکہ فنا عدم کی صفت ہے۔ اور یہ بھی اون نحین کا مسئلہ مسئلہ ہے کہ معدوم کبھی کوئی صفت میں داخل نحین ہو سکتا۔ شاید اسلئے صوفیہ کرام نے وجود عالم کا وجود دراصل عدم ہے نفی کر کے واجب الوجود کے وجود حقیقی کا یقینی طور پر اثبات کر لیا ہے جو نہایت صحیح ہے۔ بمصداق اس آیت کریمہ کے (كُلُّ شَيْءٍ عِندَ اللّٰهِ اِلَیْہِمْ

ترجمہ۔ یعنی ہر چیز ہلاک ہو نیوالی ہے مگر منہ او سکا یعنی مگر (اللہ) پس



اے طالب ہو جانو نجات مانگنے والا اپنی جان کے لئے۔

## فصل ششم

الغیر۔ فن حدیث کی تدوین میں۔ یزید بن مارون۔ یحییٰ بن سعید۔ قطان۔ احمد  
 اسحاق۔ بخاری۔ مسلم۔ ابو داؤد۔ دارمی۔ عبد اللہ بن عبید۔ ابن ماجہ۔ ترمذی  
 نسائی۔ دارقطنی۔ بیہقی۔ خطیب۔ ویلی۔ امام مالک۔ محمد بن یحییٰ۔ زہری۔ علامہ  
 رزقانی۔ حافظ ابن عبد البر۔ ملا علی قادری۔ ابو احمد بن عدی۔ حافظ ابن حجر۔  
 یحییٰ انصاری۔ ابن صبح۔ رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم سے سند حدیث لینے میں بہت  
 شوق سے دوڑتے ہیں۔ اور محدث کے شرط پر جبکہ وہ انہوں نے مفید یقین اور  
 سفید من قرار دے لیا ہے بجان و دل قبول کر میں ذرا بھی عذر بخین کرتے  
 اگر کسی نے تحقیق پر کربان دی تو اس سے زیادہ اور کیا دیکھا جاتا ہے کہ متواتر احاد۔  
 غریب۔ غیر تر۔ مشہور۔ وغیرہ اقسام میں غور کریں گے۔ اس سے بھی زیادہ کوشش  
 کریں گے تو یہی کریں گے کہ ہر زمانہ و ہر طبقہ کے راویوں کی تعداد پر نظر ڈالیں گے۔ کہ آیا  
 ایک ہے یا دو۔ یا تین۔ یا اس سے نایب۔ راویوں کے ثقہ اور غیر ثقہ کی جہان  
 میں کریں گے۔ اور حدیث کے صحیح اور شعیب کا قیاس کریں گے۔ مگر وہ نہیں محدثوں کے  
 طریقہ پر جبکہ وہ انہوں نے بتلادیا۔ اگرچہ کہ ان محدثوں نے حدیث کے  
 جمع کرنے میں صرف منصب خزانہ داری ہی اختیار کی ہو۔ فن صراف یا جوہری کو  
 کام نہ فرمایا ہو۔ اس بیان سے یہ غرض بخین ہے کہ وہ لوگ مطلق فن جوہری سے  
 ماہر ہی نہ تھے۔ اگرچہ کہ ان محدثوں کی گردن سے بھی تقلیدی طوق بخین نکلا

دلو بالفرض کوئی اسکے ثابت کرنے میں محنت بھی ادا نہ کرے تو سیکاری سو خالی نہوگا۔  
 تاہم دائرہ تقلید سے کسی محدث کا باہر آنا بمثل طنی طور پر ثابت بھی کیا جاوے تو وہ محض  
 اسی محدث کی ذات کے لئے ہوگا۔ کیونکہ اسکی شرط پر اس کے یقین نے  
 اجتہادی قوت کو شخصی طور پر منحصر کر لیا ہوگا۔ شخصی اجتہاد کا حکم عام نہیں ہو سکتا  
 گو وہ تقلید سے نکل بھی گیا ہو اور وہ خود بھی مجتہد ہو تو بھی یہی کہا جائیگا کہ مجتہد  
 فی المذہب ہے۔ اس کے قواعد اجتہادی مجتہد مستقل ہی کے اصول پر بنائے  
 ان بات بہت دور جاتی ہے۔ جب کسی حدیث کے تسلیم کر نہیں محدثوں کے  
 مقلد بنکر یہ اصول یقینی طور پر مان لیا گیا ہے تو بڑی حیرت کی بات ہے  
 کہ مسئلہ وجود سے کیوں انکار کیا جاتا ہے۔ حالانکہ اسکی تصدیق میں کثرت  
 سے راوی موجود ہیں۔ اور ہر طبقہ میں برابر اسکی تصدیق چلی آرہی ہے اور  
 راویوں کا تقویٰ وغیرہ اصولی طور پر قانون رجال کے مطابق جمع ہے۔ محدثوں کا  
 اختلاف اسکی شرط پر حدیث لینے میں تو ظاہر ہے۔ باوجود اسکے کہ یہاں  
 اختلاف کا شبہ تک نہیں پھر اس سے انکار کرنا محض زیادتی نہیں تو اور کیا  
 ہے جیسے ایک حدیث کے بیان کرنے میں راویوں کا سلسلہ دایرہ مستقیم  
 (یعنی شائع علیہ السلام) تک پہنچایا جاتا ہے۔ ایسا ہی مسئلہ وحدۃ الوجود کے  
 حق کہنے والے بھی برابر اپنے سلسلہ کو بغیر تفاوت کسی زمانے کے حد (مستقیم)  
 تک پہنچاتے ہیں۔ دیکھو شجرہ اہل عرفان رضوان اللہ علیہم اجمعین میں  
 فقہ میں ایسا ہی رحمت اللہ علیہ کے جانب بلا فضل و غش رجوع ہوتے ہیں  
 آیات قرآنی کی تفسیر سمجھنے میں مفسرون کے جانب مائل ہوتے ہیں۔ تو بھائی جان

ایسا ہی اولیاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جانب مسائل عرفان لینے میں کیوں  
 بخین اپنے کو رجوع کرتے۔ عیسائے طواغیت نے ایمان اور اعمال میں قرآن  
 اور حدیث سے اجتہاد کر کے جب تک احکام پہنچائے ایسا ہی علمائے باطن  
 نے احسان اور اخلاص کے باب میں اپنے منصب کو ادا فرمایا۔ علمائے طاغوت  
 تو طاہر معنوں پر اعتبار کر کے اجتہاد کیا۔ اور انہوں نے اپنی قوت اجتہادی خراج  
 کرنے کے علاوہ مشاہدات اور دکاشفات کو قرآن اور حدیث پر عرض کر دینے کے بعد  
 بتلادیا کہ فلان فلان مسائل تصوف قرآن اور حدیث کے فلان فلان آیات سے  
 استنباط کئے گئے ہیں۔ ایگز تو یہ کہیگا کہ قرآن اور حدیث کا صرف نام ہی  
 نام لیا جاتا ہے ایک آیت بھی تو بخین بتلائی گئی۔ بجایجان۔ ہر شخص کا شیعہ  
 ادسوقت تک سرف مغوگا جب تک کہ صوفیہ کرام کی تصنیفات کو کسی ماہر فن سے  
 بلا مقصد دیکھے۔ ورنہ جھگڑنے کے لئے تو ہزار ہا اعتراض موجود ہیں۔ پس ایگز  
 حالت اضطراب کو ترک کر دے اور ہو جا تو صبر کرنے والوں سے اور اللہ صابر  
 کے ساتھ ہے۔

## فصل ہفتم

بہایجان۔ مجموعہ اعراض اور جواہر کا نام عالم ہے۔ اسکی تقسیم و طرح پر ہوئی ہے۔  
 ایک تو عالم شہادت ہے جسکو عالم سفلی کہتے ہیں۔ عالم محسوس۔ عالم ظلمانی۔ عالم  
 خلق۔ وغیرہ بھی کہا جاتا ہے۔ دوسرے عالم غیب ہے جسکو عالم علوی۔ عالم  
 ملک۔ عالم ملکوت۔ عالم معقول۔ عالم نورانی۔ عالم امر وغیرہ بھی کہتے ہیں۔ عالم غیب  
 عالم لطیف ہے۔ کثیت کیفیت۔ مقدار وغیرہ اس میں پائے بخین جاتے اور

نہ یہ لائق تجزی ہے۔ اور عالم شہادت او سکو کہتے ہیں جس میں جسم پایا جاوے  
 کیت کیفیت مقدار سب وجود ہوں۔ اور لائق تجزی ہی عالم ہے۔ جہات  
 فوق تحت وغیرہ اسی جسم کے نسبت کہا جاتا ہے۔ وجود کا لفظ عالم پر بولا جاتا ہے  
 اور عالم دو حال سے خالی نہیں۔ یا عالم امر ہوگا۔ یا عالم خلق مگر چونکہ عیان ہو سکو  
 صرف عالم احسام سے گفتگو مقصود ہے یہ یاد رہے کہ اجسام ہی میں اجسام لطیف بھی  
 ہیں۔ اسلئے ہم کہتے ہیں کہ عام طور پر وجود او سکو کہتے ہیں کہ خارج میں ایک شے  
 موجود ہو۔ اور عقل او سکا ادراک کرے۔ جیسے زمین آسمان۔ حیوانات وغیرہ  
 ایگزیزب تو یہ جان لیا تو اب یہ معلوم کر کہ حسین کیت کیفیت۔ مقدار پائی گئی  
 وہ محدود بالمكان بھی ہوگی۔ یعنی اپنے احاطہ وجود میں دوسرے کسی وجود کا حوالہ  
 یا سیران متبول نہ کر لگی۔ جو شے ذو مقدار ہوگی وہ اپنے وجود میں غیر کے وجود سے  
 کم و بیشی میں تقادبت بھی کر لگی۔ چونکہ ترکیب جسم میں بعضے ضعیف اور کثیف پایا جاتا  
 ہیں اور بعضے لطیف اور قوی بھی پایا جاتے ہیں۔ جو شے ضعیف ہوگی قوی کے  
 مقابلہ میں او سکا شمار نہیں کیا جاتا جیسے شیر کے مقابلہ میں لومڑی۔ اور ہاتی کے  
 مقابلہ میں پشہ گو جسم دونوں کا ہو۔ مگر شیر کو لومڑی پر غلبہ ہے۔ اور ہاتی کو پشہ پر۔  
 اور یوں بھی ہوتا ہے کہ ہاتی کا جسم اگر عارض ہو جائے تو پشہ کو خارج میں تو  
 یا صرہ محسوس نہ کر لگی۔ اور یوں بھی ہوتا ہے کہ بندوق کے مقابلہ میں توپ قوی  
 ہے۔ بندوق اور توپ وقت واحد میں چھوڑے جائیں تو بندوق کا آواز  
 بالکل محو ہو جائیگا اگرچہ کہ کان میں ہر آواز کے سُننے کی طاقت ہے۔ مگر چونکہ  
 توپ کو بندوق پر غلبہ ہے اسلئے توپ کے آواز کے مقابلہ میں بندوق کا

آواز کا عدم ہو گیا۔ حالانکہ صدور آواز میں دونوں کا فعل تسادی ہے غلبہ  
 جبل میں آواز بربط کمان معلوم ہوتی ہے۔ لہٰذا کی بدبو کے مقابلہ میں عین شکر  
 عیسر کی خوشبو کم ہو جاتی ہے۔ اور یہ تو مشہور مثل ہے کہ (نقار خانہ میں طوطی کا  
 آواز کمان) اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ تم جغرافیہ دان سے کرہ ارض کو پوچھو تو  
 وہ ایک دائرہ بھی کہن کر بتلایگا۔ اور تقسیم چاہو تو صرف۔ ایشیا۔ یورپ۔ افریقہ  
 امریکہ۔ ہی بتلادینگا حالانکہ ان حصوں میں بڑے بڑے ملک اور شہر۔ براعظم۔  
 اور بحیرہ۔ جزائر۔ سمندر۔ خلیجیں۔ پیارون۔ اناؤن کاٹھکانہ۔ عین۔ دور کیوں  
 یا گمشدہ کیا گیا (۲۰۰۰) انڈس (۱۸۰۰) ایشیا میں۔ یاواںگا (۲۲۰۰) یورپ میں۔  
 نیل (۲۰۰۰) افریقہ میں یا مشہور سی سی پی (۲۳۸۰) میل امریکہ شمالی میں دریائے  
 یہتی چلی گئی ہیں۔ تو کیا انصاف یہ عین بتلانا کہ اتنی طولانی دریاؤں میں ہزار ہا  
 ندی نالہ شامل نہ ہونے ہوں گے۔ ضرور ہوتے ہیں مگر کوئی اور کھانا نام تک عین  
 لیتا۔ بلت یہ ہے کہ ایک حصہ عین اور حصہ محدود تک گودہ ملنے بھی جاتا ہوں  
 مگر جب ان نامی گرامی مشہور دریاؤں کا قرب ہو اسکا اور کھانا نام و نشان مٹ  
 جاتا ہے۔ سمندر و نکودیکہ تمام دنیا بہر کا پانی کہنچا ہوا دریاؤں میں گرتا ہے۔ مگر کہیں  
 یہ عین سنا گیا کہ فلان دریا کا یہ سمندر ہے۔ اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ جوشے  
 محدود ہوگی وہ کسی کا جز ہوگی یا کسی میں سمائی ہوگی۔ ایک شے سمٹا ہوگی تو دوسری  
 شے اسکی محیط۔ جوشے محیط ہوگی شے سمٹا کے وجود کو محسوس نہ ہونے کی گویا  
 شے سمٹا کا بھی وجود ہو۔ مگر عموماً شے محیط کا بھی نام لیا جاتا ہے۔ شے سمٹا کا  
 کوئی ذکر عین کرتا جیسے مکان حالانکہ مکان میں صد ہا اشیاء موجود ہوتے ہیں مگر

نام مکان ہی کا لیا جاتا ہے۔ اسلئے کہ مکان کے کل اشیاء اندرونی کو مکان کا جسم محیط ہو گیا ہے۔ دیکھنے والوں کی نظر دن میں صرف مکان بھی محسوس ہو گا مگر اکل مخلوق یعنی نباتات حیوانات۔ زمین وغیرہ سب کو آسمان احاطہ کئے ہوئے ہے اور آسمان دوم آسمان اول پر محیط ہے علی السلسلہ جمیع مخلوقات مخلوق اعظم یعنی عرش برحق کے احاطہ میں ہے۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ محاط اور محیط کا تمیز اس سے علمدہ ہو چکے بعد ہوا کرتا ہے۔ چونکہ ہم زمین سے علمدہ نہیں ہیں۔ اسلئے آسمان کا زمین پر محیط ہونا محسوس نہیں ہوتا۔ ان زمین اور آسمان سے جدا ہونے کی صورت میں قوت مدد کہ ضرورت تیز کر لگی کہ زمین محاط ہے اور آسمان اس کا محیط۔ یا خداوند غور و جل جسکو چشم بصیرت عنایت فرمایا ہے۔ ایگزیز ہر شے کے لئے اول ہے تو آخر بھی ہے۔ ابتدا ہے تو انتہا بھی ہے۔ پس ہمارے تمہارے وجود کا سلسلہ ضرور کہیں نہ کہیں ختم ہونا چاہئے۔ ورنہ دور تسلسل لازم آئیگا جو محال ہے۔ پس ایسے وجود پر سلسلہ ختم ہونا چاہئے جو احد ہے۔ فصل خارجیہ صورت حسی جسم اور غور و جل جسے منفرہ ہو۔ جیسا وہ اپنے وجود میں وحدہ لا شریک لہ ہو ویسا ہی جمیع صفات میں بمثل اور بے مانند ہو۔ یعنی کلیتہً اس کے صفات غیر محدود ہوں۔ پس ایسا وجود خداوند غور و جل جل شانہ کا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ بلا وجود ایسے وجود کے کوئی شے کبھی ظاہر نہیں ہو سکتی۔ یہاں جان جب اشیاء عالم میں یہ قدرت ہر کہ غیر کے وجود کو اپنے احاطہ وجود میں آنے نہیں دیتے۔ اور ایک دوسرے کے لئے محیط ہوتے ہیں تو بد بھ اولیٰ اس سچوں و جگہوں میں یہ صفات کہاں ہونی چاہئیں ورنہ اس کی ذات پاک کے لئے عجز اور جہل لازم آئیگا اور یہ محال ہے۔

ایگزیر اس بات کے تسلیم کرنے کے بعد یہ یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ ثانی وجود احاطہ وجود یا خارج از احاطہ وجود میں ہونا محال ہے۔ جب ایک ایسا وجود محیط بان لیا گیا تو اب اس کے باہر کوئی جگہ رہی جو اور کا وجود اس کے درنہ اجتماع ضدین لازم آئیگا اور یہ محال ہے۔ صوفیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مفہوم نہایت غامض اور بہت نازک ہے۔ مگر بظاہر وجود صرف واجب الوجود واحد حقیقی کے لئے تسلیم کرتے ہیں۔ ماسوائے اس کے دوسرا کوئی وجود ان کے نزدیک نہیں ہے صحیح اور قابل قبول ہے اور ہونا ہی چاہئے۔ چونکہ جب اوہنوں نے اپنے نزدیک خداوند غرور حل کے لئے وجود قرار دے لیا جو حقیقتاً وجود ادسیکی ذات لائڈرک کے لئے سزاوار ہے تو یہ عالم کا وجود جو بی نرا۔ اور آیت کریمہ ہی یہی بتلاتی ہے (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَكِيمٌ) ایگزیر برانہ جان تو طریقہ کو اولیاء اللہ کے شاید مدد دیکھا سمجھ کو اپنے رب کے جانب سے۔

## فصل ششم

ایگزیر۔ اہل دل نے مسئلہ وجود سے نری توحید ہی توحید کا ثبوت کیا ہے۔ یعنی توحید حقیقی کو کامل طور سے سمجھا ہے جو تنزیہی تنزیہ سے ملو ہے۔ جن لوگوں نے معتقدین مسئلہ وحدۃ الوجود پر شریک کا اتمام لگایا ہے۔ اور من گہرت باتیں پر ذہن کی تراش سے لگا لگے کہتے ہیں کہ وجود یہ کا یہ مسئلہ ہے کہ لوگ جسکو خلق کہتے ہیں وہی حق منزه ہے۔ چونکہ ساری مخلوق ایک ہی چشمہ سے نکلی ہے بلکہ وہ خود عین واحد ہے۔ یہ محض نفع ہے۔ افسوس۔ ناحق بزرگان دین اولیاء اللہ

اتہام لگانے کیا اور نکادل شرم بخین کرتا۔ ایگزٹا بل وجود تو توحید اسلامی کو خوب سمجھ  
 ہوئے ہیں۔ مجرذ زبان ہی سے اقرار بخین کرتے تصدیق بالقلب کے ساتھ ارکان سے  
 عمل بھی کرتے ہیں۔ فطرت الہی کے موافق صانع مطلق کے وجود حقیقی پر ایمان کامل کہتے  
 ہیں۔ خداوند غرور جل کو اوسکے تمام صفات کمالیہ سے پہچانتے ہیں طریقہ سلف کے  
 موافق ایمان مجمل مع الفضل پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اولہ عقلیہ سے استدلال یا  
 براہین فلسفہ پر مطلق نظر بخین ڈالتے۔ اسباب اور وسایط اسباب پر شرم برابری  
 التفات بخین کرتے۔ کل امور کو منجانب اللہ دیکھتے اور سمجھتے ہیں۔ (قُلْ كُلُّ  
 شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ نَفْعٍ وَضَرٍّ سُبَّ اَوْ سَيِّئَةٍ جَانِبٍ سے جانتے ہیں اللہ کے  
 دوستوں کو دوست اور اوسکے کمزور کو کمزور دیکھتے ہیں) (لَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ  
 رَبِّهِ أَحَدًا) کے معنی سمجھ کر عمل پیرا ہیں۔ ذات اور صفات اور افعال میں کسب  
 اور شریک بخین سمجھتے۔ بات تو یہ ہے کہ وہ کیوں خلاف مرضی اپنے مولا کے  
 کرنے چلے۔ وہ جاہل نادان تو ہیں بخین جو ایسا کرینگے (حَاسَا وَكَلَّا) اور یہ بھی تو  
 بخین کہ وہ محض علمائے طواہر سے ہوں۔ بلکہ علمائے باطن بھی ہیں۔ دونوں  
 علوم کے جامع ہونیکے علاوہ باعمل بھی ہیں۔ اور اللہ صاحب کے اوس حکم سے  
 وَلَقَدْ اَوْحٰى اِلٰىكَ وَاِلَى الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ يَخْلُقَ عَمَلًا  
 وَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهَا حِیْنَ رَزَقْتُمْ مِنْهَا ۚ وَذَلٰلٰتُ الْعَمٰلِ (یعنے اگر تم شرک کرو گے تو تمہارے عمل اکارت جائے  
 اور تم خاسر ہو جاو گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اس حکم کو دیکھ کر  
 خوف ورجا میں رہتے ہیں۔ کیا معترضین بھی بخین جانتے کہ ولی کی معنی دوست  
 کی ہیں دوست جب ہی ہوتا ہے کہ دوست کا خلاف نہ کرے۔ شرک سے کو سون



دور بھاگنا انھیں بزرگواروں کا کام ہے۔ ان بحث دور جا پڑی۔ شرک سے بڑھ کر کوئی  
گناہ بخین۔ خداوند کریم اس بلا بابت سے کل مومنین اور مومنات کو پچائے آمین یا رب  
العالمین۔ یہاں جان پہلے ہم تجھے شرک کی باتوں سے ایک بات بتلاتے ہیں اس سے  
یہ نہ سمجھ لینا کہ شرک کے اقساموں کا ہمنے اسی جملہ میں انحصار کر دیا ہے۔ عقاید کی کتاب  
سے ضرور اپنے مقصود کو متمول اور شغف پھیل کر فرمایا رب العزت نے (قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَرَبِّنَا الَّذِي يَعْطِيهِ يَسْتَبِيحُ لَا تَشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ  
عَظِيمٌ) ترجمہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ لقمان میں۔ جب کہا لقمان نے اپنے  
بیٹے کو اور وہ نصیحت کرتا تھا اوسکو اے بیٹے میرے مت شرک بنا اللہ کا بیشک  
شرک بنانا اوسکا بڑی بے انصافی ہے) بغیر خدا کے حق کو اوسکے مخلوق کے  
حوالے کرنا اس سے بڑھ کر کوئی نا انصافی بخین۔ یہاں تک جب صحیح ہے تو ہم کہتے  
ہیں کہ خداوند غرور جل کا وجود عین ذات ہے۔ اور ذات اُسکی عین صفات۔ وحدت  
حقیقی۔ اور وحدت اصلی اوسکی ذات کے لئے منزاوار ہے۔ جوازل سے  
اہل تک رہیگا۔ عجز اور نقصان کا اوسکی ذات میں احتمال تک بخین۔ یہاں جان اہل دل  
یہیں سے اپنے مطلب کو نکال کر کہتے ہیں کہ وجود جبکہ اوس بے پروا کی ذات ہٹ کر  
تو عالم کے وجود کو وجود کہنا جو عین نقصانات سے بہرہ ہے صحیح نا انصافی ہے  
بلکہ اس سے بڑھ کر اور کونسا شرک ہو گا کہ (رب العزت ذو الجلال والاكرام کی ذات  
میں مخلوق کو شریک یا ساجی کرنا) بعض جو ظل کے قائل ہیں اہل وجود کے نزدیک وہ  
بھی گو نہ مشبہ میں ہیں کیونکہ ظل کے لئے کوئی اوصاف ثابت بخین۔ عدم اور  
اسکان اوسکا دراصل اوصاف بخین بلکہ عکس کے کل اوصاف اپنے ثبوت میں جو

محتاج ہیں۔ چونکہ سایہ اہل میں عدم محض ہے ایسا ہی تمام عالم صفت ہو یا موصوفہ  
کے جانب محتاج ہیں۔ پس سایہ کا عدم اور امکان بوجہ غلط فہمی اور صاف معلوم دینے  
ہیں۔ اسلئے محقق سایہ کے وجود کا جسکا در اہل وجود بخین سرے ہی سے عالم کے  
وجود کا اقرار ہی بخین کرتے۔ پس بغیر نچل تو ادنیٰ راہ پر جنکو وہ توحید نصیب ہوئی  
ہے جسکی بے متکلموں کی مشام جان تک بخین پہونچی شاید پہونچے تو سعادت ابدی کو۔

## فصل پنجم

الغیر یہ تو بھی جانتا ہی ہوگا کہ موجد علم صرف نے افعال متصرفہ اور اسما متکلمہ کی ہمو  
معرفت کرائی۔ اور بخویون نے جملہ فعلیہ اور حالیہ کو ترکیب دیگر لفظوں کے اثر کو صاف  
کر کے بتلادیا۔ اس میں کچھ شک بخین کہ یہ دونوں علوم اپنے حدود عمل میں پھیل اور ممتاز ہیں  
چونکہ احسام کے افعال اور حیوتوں کو آواز سے نسبت ہے اور یہی لغت ہے۔ اور انصاف  
بھی اسکا مقتضی ہے کہ اگر فن لغت مدین نہوتا تو بھی بیکار ہی ہیں کیونکہ لفظ تو ایک  
صوت کا پہلیا ہے۔ تجربہ لفظ کے پہلنے یا اسکے ملاپ سے قائل کے مفہوم کو سامنے  
کچھ سمجھ بخین سکتا بغیر لغت کے وہ صوت محض ہل اور فعل لغت ہے۔ پس اس سے  
یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ لفظوں سے جو کلمہ بولا جاتا ہے وہ اسلئے ہے کہ مخاطب کہنے  
والے کے مفہوم کو سمجھ لے۔ اب اسکے موضوعات کو دیکھا جائے تو نفس طریقہ  
استدلال اور اصلاح اخلاط و ترتیب مقدمات کی خدمت کو منطق نے اپنے اصول  
اور طریقہ سے ادا کیا۔ یہ صحیح ہے کہ لفظ نہیں تو جملہ بخین۔ جملہ یعنی کلمہ بخین تو  
معنی بخین۔ یہ ہر سرہ علوم آپس میں ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم ہیں

ایک کے بغیر دوسرا یکساں ہی ہے۔ اس سے ہمارا یہ مطلب بخین کہ انہیں سے کسی ایک کی ضرورت اور عدم ضرورت یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دین۔ غایت ہماری یہی ہے کہ جو لفظ کے بنایا گیا ہے وہ خاص معنی ہی کے لئے موضوع ہوا ہے لیکن اسکی دلائلین مختلف واقع ہوئی ہیں۔ کبھی تو مطابق وضع ہوتا ہے اور اور کبھی سالم دلول اور جزر دلول۔ یا موضوع لہ۔ یا غیر موضوع لہ۔ یا جزو موضوع لہ پر بولا جاتا ہے۔ اسلئے خواہ مخواہ امتیازات کے برتاؤ کی سخت ضرورت ہے کیونکہ حوالا التزامی اور الفاظ مشترکہ جنکی متعدد معنی ہوتی ہیں۔ کہیں تقدم استعمال لازم آتا ہے اور کہیں بعض قرائن ہی چاہئیں۔ جیسے کسی نے وار کہا تو یہ معنی معلوم ہوتا کہ لفظ وار سے قابل کی مراد وہ پیالشی گز ہے یا لکڑی پتھر تلوار کا ضرب ہے۔ مثلاً کہا کرتے ہیں کہ مجھ جامہ وار (۴) وار ہے۔ تو اس سے وہی پیالشی گز مراد ہے اور جب یوں کہا جاتا ہے کہ زید نے بکر پر (۴) وار کیا تو اس سے زخمی کرنا مفہوم ہوگا یا یوں سمجھو کہ جان ایک لفظ واحد ہے اور متعدد معنی میں جان بھی ایک اسم ہے جسکو روح کہا کرتے ہیں۔ جان نہ امر کا صیغہ مکمل ہے نہ شناخت یا معلوم کرنے کی تعبیر ہوتی ہے یا یوں سمجھو کہ لفظ حق کی معنی خداوند کریم کی بھی ہوتی ہیں اور حق سے مراد راستی اور سچائی ہی ہوتی ہیں اور حق سے تعبیر بھی سنی ہوتی ہے۔ معنی دلائل التزامی کے لئے بھی تقدم استعمال کی ضرورت ہے جیسے کہ الفاظ مشترکہ میں قرائن کی ضرورت ہے پس وہی الفاظ ہیں کہ ہر موقع پر جدا جدا لباس سے آراستہ رہتے ہیں۔ افہام اور اعلام اور لفظ بغیر معلومات ضروری کے مراد قابل دوسرا واقف بخین ہو سکتا۔ ان بحث بہت دور جاتی ہے مختصر یہ کہ علمی قلعہ سے اجمالاً کہنے جو بتلایا ہے اگر صحیح ہے تو ایسا ہی وجود کا بھی ایک لفظ ہے جو دلالت

سطابقی میں داخل ہے اس لئے کہ وہ لفظ جس خاص معنی کے لئے موضوع ہوا ہے بلا قرینہ و تقدم استعمال فی البدہت سامع سمجھ لے سکتا ہے۔ تو ایسے لفظ کو جو مطابق وضع ہوا اسکو التزامی یا مشترکہ لقوہ کرنا اور بیوجہ پیچیدہ کر کے مجازی معنوں پر اڑ رہنا تو علمی قاعدہ سے بھی صحیح نہوگا۔ پس ہم کہتے ہیں کہ صوفیاء کرام وہی معنی کرتے ہیں جس لئے کہ لفظ موضوع ہوا ہے۔ ایک واضح اور بین بات سے انکار کر کے اعتراض کرنا تو ٹھیک نہوگا۔ اور قطع نظر اسکے قوم کے محاورہ اور اصطلاح میں بھی تو کسی کو تعرض نہیں ہے اگر اہل دل کے محاورہ میں یہ لفظ اور معنوں میں استعمال ہوتا ہے جبکہ مفہوم اوس قوم میں بلا دروغ سمجھ لیا جاسکتا ہے تو مخالف کو کیا حق ہے جو اعتراض کو گنجائش ہو۔ جبکہ اسکو سب نے جائز کر رکھا ہے تو پھر محل اعتراض ہی کیا ہے۔ سب جگہ تو یہ عمل جائز ہوا اور جائز نہو تو کیا اولیاء اللہ کے یہاں۔ یعنی نیز یہ یاد رکھو کہ ہر جگہ اور ہر موقع پر صرف لغت ہی کام نہیں دیتی بلکہ اکثر جگہ اور ہر علم میں مناسبت اور المحق اور ماسبق۔ سیاق و ربط عبارت وغیرہ کے لحاظ سے اوں الفاظ کا معنی مفہوم کیا جاتا ہے۔ اور یہ ظاہر اور بیہی بات ہے کہ لغت اور ہے اور اصطلاح اور ہے۔ اسکے سمجھنے کے لئے ہم ایک مثال بتلا دیں جن جس سے تیرا شبہ دور ہو اور وہ یہ ہے کہ فرمایا اللہ صاحب نے (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً) یعنی رنگ اللہ کیسے رنگ سے بہتر ہے لغت تو صبغہ کا معنی رنگ بتلایا ہے تو کیا خداوند عزوجل کے لئے رنگ ثابت کرتا ہے حاشا و کلا ایسا نہیں ہے۔ یہاں مفسرین کے تابع ہو کر سمجھنا چاہئے ورنہ استحالة ہوگا۔ ادھون نے رنگ سے مراد دین لئے ہیں۔ یعنی سبکے دین سے دین اللہ کا

بہتر ہے) ان معنوں سے سمجھنے والوں کا اضطراب نہ ہو گیا ہوگا۔ یا یوں سمجھو کہ شریعت  
 میں از روئے فقہ فرض کے معنی اللہ صاحب کا وہ حکم ہے جو آیات محکمہ اور حدیث تواتر  
 سے ثابت ہو۔ اور علم ترکہ یعنی فرائض میں فرض کی معنی سہام یعنی حصہ کی ہیں۔ بغیر  
 ایسے مواقع پر جو شخص محض نعت ہی کے تابع رہ کر معنی کر گیا تو وہ نہایت غلطی میں رہ کر طلب  
 ہرگز نہ پائیگا۔ بایں ان اشیاء کے لئے جو وجود کا معنی استعمال ہوتا ہے یہاں سوجہ سے  
 ہے کہ ذہن میں یا خارج میں، وجود سے اوپر کوئی چیز نہیں ہے اس کے بعد جو کچھ بھی ہے  
 وہ اسی وجود کے اوصاف ہیں کیونکہ جو موجود نہ ہوگا وہ معدوم ہی ہوگا۔ اور جو موجود ہوگا  
 بلا وجود اس کو موجود ہی نہ کہیں گے۔ پس موجود اس لئے کہا جاتا ہے کہ خارج میں یا ذہن میں  
 اس کا وجود ہے۔ اور یہی وجود اور ہستی کل ممکنات میں مشترک ہے۔ اس کے سوائے  
 کوئی دوسرا معنی اون کے نزدیک معروف نہیں ہے۔ بغیر پچھلے یہ تو معلوم کر لے کہ مخلوق  
 اس کو کہتے ہیں مخلوق کی تعریف تو یہی ہے کہ وہ پہلے سے تو نہوا اور بعد میں موجود ہو۔  
 اس سے صاف ظاہر ہوا کہ یہ انقلاب وجود عدم ہے حرکت وجودی عدمی ثابت ہے۔  
 ہر عاقل کو تمامی کائنات میں حرکت وجودی کا اقرار خواہ نخواہی کئے بغیر مضر ہی نہیں۔  
 جب یہ صحیح ہے تو وجود اشیا خارجی اپنے آپ موجود نہیں بلکہ اس موجود حقیقی  
 کے صفات ہیں جو اپنے آپ موجود ہے وہ خداوند تعالیٰ و تقدس کی ذات و حکم  
 کا شریک نہ ہے۔ موجودات خارجی کے وجود کو جو اس کے صفات خلافت میں  
 ہے یعنی صفات وصفی کو صفات ذاتی کہنا اہل بصیرت کے یہاں جواز نہیں اور  
 عوام کے اقوال کا تو اعتبار ہی نہیں۔ پس عوام کا اپنے معاشرہ کے موافق دوسروں کی نسبت  
 طعن کرنا ہرگز روا نہیں ہو سکتا۔ ان اگر یہ سوال ہو کہ وجود کا جو لفظ اولیاء کرام کے یہاں

استعمال ہوتا ہے وہ عقیدہ ہے حالانکہ وہ عقاید کے لئے قرآن اور حدیث میں ہیں  
یہ لفظ آیا نہیں ناحق تاویلات سے دین کی بربادی کرنا ہے۔ ایگزیرا سوال سکا  
جاہل کے اور کوئی نکرے گا۔ کیونکہ وہ دین اور قواعد دین سے محض لاعلم جاہل مطلق  
ہے۔ استحکام عقاید الفاظوں کے چٹنے پر منحصر نہیں ہے۔ وہ احکام اور اس کے  
قواعد ہی جد ہے ہین جنکو جاہل علم خوب جانتے ہین طوالت کا خوف نہوتا تو ہم اسکو واضح  
مثال میں بطریق مدلل بیان کرتے۔ اور اصل بات تو یہ ہے کہ ہمارا مقصود ایسے  
نابلد جہال سے گفتگو کرنا ہی نہیں ہے جبکہ اپنے دین کے قواعد تک معلوم نہوں  
کیونکہ ایسے جہال سے رموزات علم کا اظہار کرنا گویا علم کو ضایع یعنی برباد کرنا ہے  
انحصار مخالفین اور معتبر ضنین کی بڑی بہاری غفلت تو یہی ہے کہ ایک علم کے مسائل  
دوسرے علوم میں معلوم کیا جاتے ہین۔ اور خاص کر علم عرفان جو تمام علوم سے  
زیادہ نازک اور دقیق اور غامض ہے۔ فرض کرو کہ یہ علم دوسرے اور علما  
کے مانند ہوتا تو اسکا نام علم باطن ہی نہ ہوتا۔ ہاں اس علم میں آئینکے بعد لفظ وجود اور  
معنی وجود اور مقاصد وجود کو مفہوم کر سکتا ہے۔ ہاں اس سے قطع نظر کر بھی سچا و  
تو ایک لفظ کے استعمال میں تمہارے مفہوم اور غیر کے مفہوم میں کچھ مطابقت نہوتو  
نزاع لفظی سے ایسا دہبہ نہیں آسکتا جیسا کہ معتبر ضنین اپنے زعم سچا میں لگا رہے ہین  
جب نزاع لفظی ہے تو کیوں نہیں چھوڑ دیتے اونکے حال پر۔ ایگزیرا ظاہری الفاظ  
کے بزنجیر و ن میں اپنے کو مقید نہ کرو بخشش مانگ تو اپنی جان کے لئے اپنے  
رب سے جو رب ہے تمامی عالم کا۔

فصل دہم

ایگزیر پھلے سے یہ مسئلہ نہایت ہی نازک ہے اور علمی طور پر اور بھی پیچیدہ ہو گیا  
 اہل حکمت و فلسفہ۔ دہریہ۔ متکلمین وغیرہ سب کے سب اس جانب دوڑے  
 اور جسکی عقل نے اسباب ظاہری پر جس طرح فتویٰ دیا اسی پر اڑ رہے۔ ہر شخص اپنے اجتہاد  
 کو صحیح سمجھ کر اپنے مخالف پر کفر کا ایسا دھبہ لگا دیا کہ اس کے خلاف پر اوہ ہر نہایت مشکل ہو گیا  
 یعنی اونکے باندھے ہوئے ذہنی دائرہ سے جو باہر ہوا وہ کفر کے خاردار جنگل  
 میں پھنسا۔ اونکو اپنے اولہ عقلیہ پر زعم اور ناز بھی ہے بقول سعدی علیہ الرحمۃ  
 کے (ہمہ کس را عقل خود بکمال نماید و فرزند خود بکمال) مگر ذرا غورا و رقتی سے دیکھا جائے  
 تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ کل خصوصیتیں محض اختلاف اثرائے کی وجہ سے ہیں۔  
 اور اختلاف آراء ہونیکی بڑی دلیل بھی معلوم ہوتی ہے کہ جتنے فریق کے درمیان  
 آپس میں اس مسئلہ کے نسبت اور بھین ہے یہ سب کسب اصل حقیقت کے  
 مفہوم تک نہیں پہنچے ورنہ کل کے کل آپس میں ہمزبان ہو کر نہ تو نزاع باقی  
 رہتی اور نہ کوئی کیسلی تحفیہ کرتا۔ یہ وہی مثل ہے کہ اندھوں نے ہاتھی تو دیکھا  
 مگر جیسے ہاتھی کے جس خبر و بدن کو چھوا اوسیکو اتنی سمجھ بیٹھا۔ اور دوسرے کی کنڈیہ  
 اپنے عقل ناقص اور فہم نارسا سے بہت دلیری کے ساتھ کرنے پر مستعد ہو گیا۔ اگر کسی  
 محقق نے اصل حقیقت کہو لا تو وہ سب کے نزدیک جاہل اور نادان ٹھیرا۔ اگر وہ ذرا بھی عقل  
 سے کام لین تو واضح طور پر اوندکو یہ معلوم ہو جاوے گا کہ پہلے تو ہم کو قوت باصرہ ہی نہیں  
 تجربہ قوت لامس سے شے کی حقیقت کیسے کہل سکتی ہے۔ ہاں متحمل لینے سے  
 جسم ہی معلوم ہو گا وہ بھی جہاں تک متولا گیا۔ یعنی جہاں تک ہاتھ نے مس کیا۔ رنگ  
 روپ۔ صورت۔ شکل۔ قد و قامت۔ جسامت وغیرہ وغیرہ کیونکر معلوم ہو سکتی ہے

ان باتوں کے معلوم کر سکیے لئے بھارت ہی کی ضرورت ہے کیونکہ ہر کام کے کر سکیے لئے رب العزت نے جدا جدا آلے حمایت فرمایا ہے۔ سو نئے کام کا کام کاٹھنیں اسکے لئے ناک ہی موزوں ہے۔ زبان چکنے کے لئے ہے۔ دیکھنے کے لئے نھین آنکھ دیکھنے کے لئے ہے۔ مسنے کے لئے نھین۔ ارے کا کام نبولہ سے لیگا تو توجہ اوسکی سمجھ کی غلطی ہے۔ گو وہ اپنی دانست میں نفع او ٹھانا چاہتا ہی دراصل وہ اپنے نقصان کا خواہاں ہے۔ فلسفہ۔ دہریہ۔ علمائے ظواہر۔ حکماء۔ کل فرقہ بائے معترضین۔ مسئلہ وحدۃ الوجود کے سمجھنے میں بڑی غلطی میں پڑے ہوئے ہیں۔ اپنے عقول ناقصہ کے زعم میں مطلب سے کوسوں دور ہیں۔ کیونکہ انہوں نے جس سے کام لیا اوسکا وجود معرض خطر میں ہے۔ اوس سے جو کام لیا جائیگا وہ تو بالکل ہی بے اصل ثابت ہوگا جیسے مجنون کا خیال جتنے خیال اوسکے ہونگے گو اوس میں سے بعض قریباً بفہم ہی کیوں نہ ہوں مگر عام خیال کے ساتھ وہی بھی تعمیر کریں گے۔ اے میرے پیارے دوست اس اجمال کی تفصیل کو ہم چھ جبریں اسلئے بتلاتے ہیں کہ تجھے سمجھنے میں گرانی بخور۔ جزو اولیٰ۔ جان تو ایطالب ایسا ہی ان سب نے مسئلہ وجود کے سمجھنے میں قوتِ مذکر سے کام لیا۔ وہ بیاری تو حواسِ ظاہری سامعہ۔ باصرہ۔ شامہ۔ لامسہ۔ ذائقہ۔ حواسِ باطنی۔ ہنم۔ خیال۔ متصفیہ۔ حافظہ۔ حسِ مشترکہ کے بغیر کیا بحث ہے۔ اور حواس کی یہ کیفیت ہے کہ وہ کل قسم حس و حرکت ارادی کے تابع ہیں۔ اصل بات تو یہ ہے کہ قوتِ مذکر عطا ہے روحِ نفسانی ہے اور روحِ نفسانی کو دیکھو تو وہ دستگیر روحِ حیوانی ہے۔ یعنی جب روحِ حیوانی اپنے کمال کو پہنچتی ہے تو اوسکے خلاصہ کو دماغ جذب



کرتا ہے۔ ہر چند روح حیوانی زندہ کن اور حیات بخش اعضا ہے۔ مگر وہ بھی مثل  
 روح طبعی۔ روح نباتی کی محتاج ہے تاوقتیکہ جگر سے جو سیدہ ہے جانب پیلوین  
 واقع ہے کچھ عطا نہو دل جو بائیں پیلوین ہے ہرگز قوت بخین پاڑ سکتا بارگاہ قسام  
 قدمت سے روح نباتی کو ایک بہت بڑے معدن سے مدد نہ ملتی تو روح حیوانی اور  
 روح نفسانی دونوں بھی معطل محض تھے۔ پیلوین جبکہ کہتے ہیں وہ بڑا خزانہ ہے جیسے  
 اعضائے بیرونی مثل۔ ہاتھ۔ پاؤں۔ سر۔ پیٹ۔ آنکھ۔ ناک۔ کان وغیرہ  
 اور اعضائے اندرونی۔ دماغ۔ شش۔ دل۔ جگر۔ گردہ۔ اثنین وغیرہ نکلے ہیں  
 اور ساتھ ہی قوت۔ جذبہ۔ ماسکہ۔ آہنہ۔ دافعہ۔ مولدہ۔ غازیہ۔ ناسیہ وغیرہ  
 پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور ہر اعضا اور جوارح کمال کو پہنچنے اور ہر معدہ غذا طلب  
 کر کے اسکا اصل جو ہر دل کو دینا شروع کرتا ہے۔ اس کارخانہ کی اصل حقیقت پر  
 نظر ڈالی جائے تو (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مَتَمَّ خَلْقَ خَلْقٍ مِّن مَّا وَدَّ أَنْفِ يَعْرِجَ مِّنْ  
 بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ) (مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا كُنْتُمْ) ترجمہ ایک بوند سے  
 جس وقت ڈالی جاتی ہے۔ یعنی ایک اوچھلنا پلپانی کا قطرہ ہے جو شکل مٹور باپ کے  
 صلب اور مان کے ترایب سے نکل کر رحم میں داخل ہوتے ہی اپنی حرارت ذاتی اور  
 رحم کی گرمی سے جوش کیا تا ہوا نیچے اوپر ہو کر اپنی ہیئت ہی بدل ڈالتا ہے۔ پہلے تو  
 نطفہ ہی تھا۔ چندے علقہ رہا بعدہ مضغ ہو کر ایک قلیل زمانے میں چار ہی ہینے کے  
 اند جسم روح وغیرہ تمام اعضا اور جوارح سے تیار ہو کر حرکت ارادی پیدا کر لیتا ہے  
 اور وہ خون مجتمع جو رحم کے اندر ہوتا ہے ناف کی راہ سے غذا لینا شروع کر دیتا ہے  
 نطفہ کو دیکھو تو چار عنصر اور چار طبائع سے۔ کرب ہے۔ سودا چونکہ سرد و خشک ہے

خاک سے اسکی تعمیر کجاتی ہے۔ بلغم سرد و تر ہے پانی سے اسکی تعمیر ہوئی۔ خون گرم و تر ہے ہوا سے اسکی تعمیر ہوئی۔ صفرا گرم و خشک ہے تعمیر اسکی آگ سے لیگی۔ ان اربع عناصر میں باہم اختلاف مزاجی اور دشمنی اسدربہ ہے کہ اگر ذرا بھی کسیکو غلبہ ہو تو مزاج میں فساد ہو جائے اور حالت متوسط زایل ہو کر جسکا نام صحت ہے وہ باقی بھین رہتی۔ آگ کا غلبہ ہو تو بخار آجائے۔ پانی کا غلبہ ہو تو فالج اور زکام میں مبتلا ہو۔ خاک کا غلبہ ہو تو خارش وغیرہ کے امراض میں مبتلا ہو۔ ہوا کی زیادتی ہو تو اورام وغیرہ کے مرض میں بھنس جائے۔ چونکہ عناصر آپس میں ایک دوسرے سے بالکل مخالف اور مبادین ہیں علیٰ ہذا انکے تاثرات بھی جدا گانہ ہیں۔ ایسوجہ سے صدائے امراض مختلفہ پیدا ہو جاتے ہیں۔ جیسے عناصر مختلف ہیں امراض بھی مختلف ہیں۔ نطفہ کی اصل ترکیب پر نظر ڈالی جائے تو غذا اسکی پیدائش کا سبب معلوم ہوتی ہے جو ہر طبقہ میں بذریعہ مایعہ وغیرہ چھنتی چھنتی فضلات مغلط سے پاک و صاف ہو کر خون بنتی ہے۔ اور اس خون کا کیوس یعنی لب لباب جو ہر لطیف آورہ اور شرائین کی راہ سے اپنے مقام پر پہنچ کر روح و تغذیہ و تنبیہ کے بعد مزاج اور رنگ جدا گانہ ہی پیدا کر لیتا ہے۔ غذا کی ترکیب میں بھی لاکھوں سامان کی ضرورت ہے۔ آگ ہی ہوز میں بھی ہو پانی بھی ہو۔ زمین بھین تو بیج بویا بھین چاہئے تو پانی کی ضرورت ہے۔ ہوا اور گرمی نہ تو درخت کی بالیدگی بھین ہوتی۔ حرارت۔ برود۔ سیوت۔ رطوبت۔ سب کا مسئلہ درجہ میں رہنا بیج کے حق میں صحت کی علامت ہے۔ اسکے لئے زمین سے آسمان تک ہزار ہا لکھوں ہا لاکھوں اشیاء مختلف القصور مختلف المزاج مختلف التاثر کا باہمی ارتباط نتیجہ دینے وہی غذا ہے۔ ان مجملہ اسوقت کھانیا کھانیا کا ذکر کہاں لگیا

مطلب کچھ تھا بیان کچھ کا کچھ کر گیا۔ ابھی پورا عالم صغیر تھا یا نہ تھا کہ چٹ سے عالم کیسے  
 پہلے پہلے با۔ چو کہ جو سالہ لطیف کا مثل جن میں ہر شے کی ترکیب اور تاثیر و اثر  
 کو یکے کے لئے اس فن کی بہت ساری کتابیں موجود ہیں طحا کے خوف سے ہلنے  
 مطلب کے جانب مڑ کر رہے ہیں۔ نگر ہے کہ ہمارا اور پر کا بیان محض بیکار ہی نہیں  
 مطلب تو اس میں بھی مائل ہے۔

جز و ثانی۔ ان اگرچہ کہ عقل آدھ تیز ہے مگر بے اوزار کیا کر سکتی ہے۔ اور  
 اوزار و نکی تو ایسی مثال ہے کہ ایک ڈوری ہے کہ زمین سے آسمان تک صد قلعین  
 پڑتی ہوئی چلی گئیں ہیں۔ ایسی صورت میں عقل بیکار ہو کر بن کر رہ جاتی ہے اور کیا کر سکتی  
 ہے۔ کیونکہ جب ہم عالم اور اسباب عالم پر نظر ڈالتے ہیں تو ہر شے جدی۔ رنگت  
 جدی۔ طبیعت جدی۔ تاثیر جدی۔ اگرچہ کہ بعض بعض میں نسبت نوعی پائی بھی جاتی  
 ہے مگر کوئی کسی میں ملنا نظر نہیں آتا۔ باوجود صد اختلافات۔ اور کروڑوں اقسام  
 و عوارضات کے عقل کے صحیح اور سالم رہنے کا دعویٰ کوئی بیوقوف بھی نہ کرے گا  
 و لو با فرض عقل کو تھوڑی دیر کے لئے صحیح مان بھی لیں تو عقل کو خود اپنی معلومات پر  
 کب اطمینان ہے جب وہ خود ترقی نہیں رہتی ہے تو بھلا اوپر غیر کو کیونکر اطمینان ہو سکتا  
 ہے۔ علاوہ بران ایکصومت سے تو وہ گرفتار بلا بھی معلوم ہوتی ہے بقول سعدی  
 علیہ الرحمۃ کے (عقل در دست نفس چنان گرفتار است کہ مرد عاجز در دست زن  
 گر نہں) پس سلامتی عقل کے لئے پنجہ مکاید نفس سے رہائی پانا شرط لازمی ہے۔  
 بابین ہمہ۔ چاند۔ سورج۔ ستارہ۔ مشعل۔ چراغ۔ ذرے میں جیسا فرق پایا جاتا  
 ہے ایسا ہی عقول انسانی میں بھی تفاوت پایا جاتا ہے۔ اور اس تفاوت کی وجہ

زیادہ تر وہی معلوم ہوتی ہے جو عناصر اور اشیاء عالم کے ارتباط اور فیصلہ ارتباط میں  
 نفع و ضرر کا ظہور ہے۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اچھی زمین میں وقت پر پانی دیا جاتا ہے  
 اور ہوا اور گرمی بھی اعتدال کے درجہ پر پہنچتی ہے تو درخت نہایت ہی باردار ہوتا  
 ہے برخلاف اسکے کہ زمین شور میں ہزار ہزار پھل پھل کے عوض اصل بیج بھی ضائع  
 ہو جاتا ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ برخلاف اچھی زمین کے امراض عوارض بھی  
 سے زمین شور کی طبیعت میں فتور آکر اسکی قوت اصلی زائل ہو گئی۔ اختلاف مذاہب کا  
 باعث بھی یہی ہے کہ حکما کے بیشتر اختلاف نے مذاہب کی کثرت کو بڑا دیا۔ یعنی  
 ہر شخص اپنی عقل ناقصہ پر اڑ رہا۔ انشاء اللہ کسی موقع پر ہم یہ بتا دیں گے کہ مثل آفتاب کے  
 کسی عقل کامل ہوتی ہے جسکے طرف رجوع کرنے اور اثبات سے فلاح کی امید ہے۔

**جزو ثالث۔** ایگزیریبات مسئلہ ہے کہ انسان کو جسکی محبت زیادہ ہوتی ہے  
 اسکا میلان طبع بالکلیہ اسی جانب ہوتا ہے۔ نیک و بد اور اسکی درستی اور اسکا  
 کے جانب اور طرق دریافت کرنے میں ہمہ تن مصروف ہو جاتا ہے۔ دوسرے  
 جانب مطلقاً التفات نہیں کرتا جب ایک جانب اپنے کو لگالیتا ہے تو اس فن میں  
 اسکو عبور بھی زیادہ ہوتا ہے جو دوسرے میں وہ بات پائی نہیں جاتی۔ جب ہم  
 قدیم زمانے کی کتابوں اور تاریخوں کو پیش نظر رکھ کر دیکھتے ہیں تو اسکا یقین ہوتا ہے  
 کہ دنیا کی محبت حکما میں زیادہ تھی اور بالکلیہ انکی رغبت اوسیکے جانب رہی ہے  
 اور انہوں نے اپنی عقل کو بھی اسی جانب رجوع کیا تبسیر منزل میں زیادہ تر مشہور ہوئے  
 اور ظاہر پر اپنے عقل کے نتائج ترتیب دینے لگے ماطلاک۔ اور انجم۔ اور کل اشیائے  
 عالم کے حرکات ارادی اور اثر ارادی اور خاصیتوں کے قائل ہوئے اس میں بھی

حکماء کے لئے فرقے ہوئے اور ہر فرقہ اپنے عقائد کے لئے جدا گانہ ہی دلیل رکھتا  
 ہے۔ عقل کے اندھوں کو اتنی بھی تمیز نہیں۔ شعر  
 سیر پھر و دورست سہرا چہ اعتبار در گردش اندر حسب اختیار دوست  
 انہوں نے جب حقیقت اشیاء پر نظر ڈالی تو صانع حقیقی کی حکمت بالغہ کا کوئی اندازہ  
 ہی نہ ملا۔ ہر شے کی ترکیب میں صد مہینتیں پائے لگے۔ چونکہ انہوں نے محض  
 عقل نامہ ساسے کام لیا تھا، اور دیکھی ہوئی اشیاء کے صفات اور تاثیرات کے قائل  
 ہوئے۔ مثلاً آگ کمال درجہ گرم ہے۔ جب آگ کی گرچی کبیب کو معلوم کرنا چاہا تو یہاں  
 عقل چکرائی اور اندھوں کے مانند کہی کوئین اور کہی کہاٹی کے جانب جانے لگے۔  
 جب دیکھا کہ یہاں عقل مجبور ہے تو عالم کے قدیم ہونیکے قائل ہوئے اور بعضوں  
 نے تاثیرات اشیاء کو مسبوق بالعدم کہا۔ اور بعضوں نے مقارن بالذات کہا۔  
 بعضوں نے پیوستہ کو قدیم بالذات کہا۔ اور بعضوں نے قدیم بالزمان کہا۔ اور بعضوں  
 نے مسبوق بالماوراء کہا۔ اور بعضوں نے سبب کو مسبب اور صفت کو صانع کے  
 جانب لیکے۔ اور انکو اسکا اقرار کرنا پڑا کہ خالق مطلق نے یوں ہی آگ میں گرمی  
 رکھ دی ہے۔ چونکہ انکی عقل نے پہلے ہی سے آگ اور اوسکی تاثیرات کو تسلیم  
 کر لی تھی تو آگ کے وجود کے قائل ہوئے اور ماسوائے اسکے اوس وجود کے  
 بھی قائل ہونا پڑا جسے آگ کو گرمی کی تاثیر کے ساتھ پیدا کیا۔ ایک آگ ہی پر کیا ہوتا  
 ہے کل عالم کی ہر شے کے وجود اور صانع مطلق کے وجود کے قائل ہوئے۔ اور  
 اہل شریعت نے لفظ وجود کی تقسیم دو طرح پر کی۔ اشیاء عالم کو ممکن الوجود اور  
 صانع حقیقی کو واجب الوجود کہا۔ اور ایسکے قریب قریب سبہوں نے حکم لگا یا واقعی

سعدی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب سر ملایا۔

برگ درختان بسبزد نظر پر ہوشیار ہر وقتِ دفتریت معرفت کردگار  
جنس و راجع۔ ایگزیز۔ ہلکو بھان یہ بتلانا مقصود نہیں ہے کہ عالم کے پیدا کرنے  
میں کیا حکمت تھی کب اور کیوں کس لئے پیدا کیا۔ غرض ہماری صرف اتنی ہی ہے  
کہ وجودِ عالم سے بحث کیجائے جسکا اجمالی طریقہ پر ہم نے اوپر ذکر کر دیا ہے۔  
شکر ہے خداوندِ طلیل کا اس بیان سے ایک بھت بڑی بات ہاتھ لگی۔ وہ یہ ہے  
کہ حضرت انسان جو اپنے بھی وجود ہونیکا دعوے کرتا ہے محض سید کا وجود نہیں  
بلکہ سارے عالم کا وجود سرے ہی سے ثابت ہونا مشکل ہو گیا۔ کیونکہ شروع  
سے آخر تک کوئی بات ایسی پائی نہیں جاتی جو بالذات اوس میں موجود ہو اور  
وہ اوس کے حق میں خانہ زاد ہو عطاے غیر نہ ہو۔ جیسے پانی میں سردی اوسکی خانہ زاد  
ہے۔ اگرچہ کہ عارضی طور پر اوس میں گہمی آجی جائے تو یہ وصف اضافی جو حقیقت  
میں مستعار ہے تہوڑی دیر کے بعد زایل ہو کر پہرہی سردی جو اوسکی اصلی  
اور خانہ زاد ہے اوس میں نمود کرتی ہے حالانکہ یہ بھی عطاے غیر ہے۔ برخلاف  
اسکے جد ہر نظر ڈالو ہر طرف سے انسان میں دنیا بہر کی محتاجیاں دکھلائی دیتی ہیں  
جسکی پیدائش میں صد ماعوارضات حایل ہیں۔ اسباب پیدائش میں اگر ایک بات  
میں بھی فرق آجائے تو عدم سے شہود میں آنا ہی ممکن نہیں شہود میں آئیکے لئے  
کوئی حوادثِ عارض نہ ہوں تو تب بھی ہم دیکھتے ہیں کہ باوجود کان موجود ہونیکے  
قوت سامع نہ ہو تو اوسکو بہرہ کہتے ہیں۔ زبان موجود ہو قوت کلامیہ نہ ہو تو گنگا  
کہلاتا ہے۔ انگلیں ہیں بھارت ہند تو اندھا بولتے ہیں۔ ہاتھ ہیں پیر میں حرکت اداوی

ہو تو اسکو معذور کہتے ہیں۔ ویاغ میں فتور آجائے پاگل کہلاتا ہے۔ غرض باوجود جسم اور وجود ہونیکے بھی کسی ایک صفت کے ہونیسے اس جزو جسم کا کوئی نام تک نہیں لیتا حالانکہ کان۔ ناک۔ آنکھ۔ وغیرہ موجود ہیں۔ مگر گونگا۔ بہرہ۔ اندھا۔ کہلاتا ہے۔ اسکا سبب بجز اسکے اور کیا ہے۔ کہ مخلوق کے صفات ناپید از ذات ہیں چونکہ باوجود قیام ذات صفات پائے نہیں جاتے۔ پس جو کچھ صفات ہیں وہ اضافی ہیں۔ عارضی ہیں۔ مستعار ہیں۔ کوئی چیز اسکے پاس اسکی ذاتی نہیں بقول کسی کے۔

سبب دردم از خانہ چربی تخت تو دادی ہمہ چیز باد من چیری شست  
اور سبب بیداری و ضروری چیز اسکی بقا و وجود کو وہ روح ہر ذل الروح من افری زئی (جکے  
جانب اشارہ ہو جکا دار و مدار نفس سانس پر ہی بقول کسی کے۔

قیام جسم خالی ہے نفس پر۔ ہوا ہے سبب اپنے مکان کی  
اور پھر سب کے سب بھی عاریتاً ہیں۔ اسکی ذاتی ملک کوئی نظر نہیں آتی  
اللہ صاحب نہ مایا ہے۔

(اَنْ تَوَدَّ اَلَا تُسَلِّطَ اِلٰی اَهْلِهَا) یعنی مستعار شے چھن جینکے بعد وہ  
اوس سے خالی رہیگا جیسے کہیں مانگ مانگ کر نہایت عمدہ بیش قیمت لباس  
سے آراستہ اور پیراستہ ہوا ہو۔ اور اصل مالک اپنا دیا ہوا لباس اسکے بدن  
سے اچانک اتار لے تو ایسی صورت میں وہ اپنے کو برہنہ ہی پائیگا۔ اسی واسطے  
اولیاء اللہ اپنے کو اور کل عالم کو ظاہری جامعیت سے خالی تصور کر کے کہتے ہیں  
(اَلَا هُوَ جُودُ اَلَا اللّٰهُ) اور یہ کوئی تعجب خیز کلمہ نہیں ہے۔ ابی طالب کیا تو یہ

مخین جانتا کہ عشق وہ چیز ہے کہ غیر محبوب نظر محب میں مغفود ہو کر ہر سو صوت  
 معشوق ہی مشہود ہوتی ہے مان یہ تو ضمنی بات تھی مطلب ہمارا رہا جاتا ہے۔  
 انیگز کل عالم کی بھی یہی حالت ہے۔ جیسا کہ ہمارے اوپر کے بیان سے ظاہر ہے  
 تو باوجود ان ساری خواہیوں اور نقصانات اور محتاجیوں کے اپنے بھی وجود  
 ہونیکا دعوے کرنا صریح فعل عبث ہے۔ براین ہم کسکے وجود کے ساتھ مقابلہ کیا  
 جاتا ہے جسکی ذات عجز اور نقصانات سے پاک اور ستغنی اور لاپرواہ۔ اسکے  
 وجود کے ساتھ اس وجود عالم کی مساوات کرنا گو وہ بے نقصان ہے اور یہ  
 از سر تا پا نقصان سے بہرہوار ہو اگوا امتیاز می در میانی لفظ کیون نہ بولا جائے۔  
 سخت نازیبا اور ظلم صریح ہے۔ کہاں وجود خداوندی اور کہاں وجود عالم۔  
 یہ خاکی وہ تیرہ سے ملو۔ یہ بندہ وہ خالق۔ یہ عاجز وہ بے پروا۔ یہ محتاج وہ غنی۔  
 یہ حادث۔ وہ قدیم۔ یہ فانی وہ باقی۔ داسے ہے نادانی پر ظاہر مینوں کے باوجود  
 (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ) ترجمہ پیدا کیا آدمی کو بجنے والی  
 مٹی سے مانند شکاری کے بقول کسی کے۔

من من چہ میکنی کہ تو یک قطره منی      پانگ ہم نمی کہ زنی مدلات منی  
 اول تو خاک بودی آخر شوی تو خاک      پس خاک را نشاید کہ چندان کند منی  
 پس ایسی صورت میں خدا کا بھی وجود ہے تو ہمارا بھی وجود ہے کہنا اور اپنی عقل پر  
 نازان ہونا صرف حیرت ہی نہیں ایک بڑے بھاری جرم میں پہنسا ہے۔  
 رَبُّكَ كَلِمَةٌ تَخُجُّ مِنْ أَفْوَاهٍ حَمِیمٍ  
 مذہم رہا با تواز خویش تن      کہ گویم توئی باز گویم کہ من



دنیا کے درباروں میں کئی بادشاہ کو بادشاہ بننے اور اس کے ایک ادنیٰ غلام کو بادشاہ بھی  
 پایادشاہ کے ہم پلہ بھی ان معنوں میں کہ بادشاہ بھی تو انسان ہے اور غلام بھی انسان  
 ہے تو ایسی صورت میں وہ شخص بادشاہ کے نزدیک باغی اور مفسد قرار دیا جا کر  
 اسی وقت سزائے قتل پاتا ہے چہ جائے کہ خداوند عزوجل کے مقابلہ میں انسان کے  
 وجود کا اقرار کرنا کتنا بڑا ظلم اور شرک ہے گویا مجمع خال کو ثابت کرنا ہے۔ حالانکہ بادشاہ  
 کی غلام کے ساتھ نسبت نوعی موجود ہے۔ اور یہ جان تو کوئی نسبت بھی نہیں ہے۔  
 جزو خامس۔ ایگزیزب تو یہ جان لیا کہ خدا کے وجود کے مقابلہ میں کسی علم کا  
 وجود نہیں اور خلق کے لئے وجود ثابت کرنا محض طبیعتوں کا غلو ہے جو افراط و تفریط  
 سے بہل چکا ہے ایطالب اگر تجھے پیدائش علم میں غلجان ہے تو یہ جان لے  
 کہ خداوند کریم کی حکمت بالغہ اور قدرت کاملہ کا وہ گہرا اور فاضل راز ہی (وَلَا يَكُنْ  
 أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ترجمہ۔ لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ خبردار ظاہر رہی اڑا  
 نہ ہوا در اس آیت کریمہ کا مصداق نہ بن جیسا کہ فرمایا ربُّ الْعِزَّةِ نے رَبِّكَ كُنْتُ  
 ظَٰكِرٌ مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهَسْرَةُ الْأَعْمَالِ مُمْغِلُونَ) ترجمہ۔ جانتے  
 ہیں ظاہر کو زندگانی پر دنیا کی سی اور وہ آخرت سے وہی ہیں غافل) ایگزیز قرآن شریف  
 ہکو کھلے کھلے طور پر یہ بتلاتا ہے کہ یہ عالم کیا ہے یعنی جو نشانیاں ہیں اللہ کی جیسا  
 سورہ روم میں خداوند کریم فرماتا ہے (وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا  
 لِذَلِكُمْ تَعْلَمُونَ تَنْشُرُونَ مِنْ بَيْنِكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
 لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

السَّيِّئَاتِ وَالْأَنْكَرَاتِ فِي ذَلِكَ لَا يَتْلُوَ عَلَيْهِمْ وَفِي ذَلِكَ مَعْنَا مَكْرُ  
 بِالْأَيْلِ وَالْغَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
 يُفْتَمِحُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ يُنْزِلُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ  
 مَاءً فَتُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ  
 وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ثُمَّ إِذَا دَعَا لِقَوْمٍ  
 مِنْ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمُ تَخْرُجُونَ هُوَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 كُلِّ لَهُ فَايَتُونَ وَهُوَ الَّذِي يُبْدِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَى  
 عِلْمُهُ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 ترجمہ - اور نشانیوں اور اسکی سے ہے کہ پیدا کیا تمکو مٹی سے پہر ناگہان غم نا  
 ہو چلتے ہرے۔ نشانیوں اور اسکی سے ہے کہ پیدا کیا واسطے تمہارے آپس تمہارا  
 سے جوڑنا کہ آرام پر قوم طرف اس کے اور کیا درمیان تمہارے پیارا اور مہربانی  
 تحقیق بیچ اسکے نشانیاں ہیں واسطے اس قوم کے کہ فکر کرتے ہیں۔ اور نشانیوں  
 اور اسکی سے ہے پیدا کرنا آسمانوں کا اور زمین کا اور اختلاف بولیوں تمہارے کا  
 اور گونگہ تمہارے کا تحقیق بیچ اسکے نشانیاں ہیں واسطے عالموں کے۔ اور نشانیوں  
 اور اسکی سے ہے سونا تمہارا بیچ رات کے اور دن کے اور دھونڈنا تمہارا افضل  
 اور اس کے سے تحقیق بیچ اسکے نشانیاں ہیں واسطے اس قوم کے کہ سنتے ہیں اور  
 نشانیوں اور اسکی سے ہے دکھلاتا ہے بجگہ بجلی ڈر سے اور امید سے اور مواتا  
 آسمان سے پانی پس زندہ کرتا ہے ساتھ اس کے زمین کو پیچے مرنے اور اس کے  
 تحقیق بیچ اسکے نشانیاں ہیں واسطے اس قوم کے کہ عقل پر مبنی ہیں۔ اور

تشیون او سکی سے ہے یہ کہ قائم ہیں آسمان اور زمین ساتھ حکم او سکے کے چرب  
 پکارا گیا نکو ایک بار پکارنا زمین میں سے ناگہان تم نکل آؤ گے۔ اور واسطے او سکے  
 ہے جو کچھ بیچ آسمانوں اور زمین کے ہے سب واسطے او سکے فرمان بردار ہیں اور  
 وہ ہے جو پہلے بار کرتا ہے پیدائش پہر دوبارہ کر گیا او سکو اور وہ بہت آسان ہے  
 اور پر او سکے اور واسطے او سکے ہے صفت بلند بیچ آسمانوں کے اور زمین کے اور  
 وہ ہے غالب مکت والا۔ الخ۔ اور آگے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَبَيِّنُوا لِي سِيَرَةَ  
 التَّقْوَىٰ وَاصْصَلُوا لِي وَلا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ترجمہ۔ رجوع کرنے  
 والے ہو طرف او سکے اور ڈرو اس سے اور برپا رہو نماز کو اور مت ہو مشرک  
 ہونے والوں سے۔ اور اسی رکوع میں ربُّ الغزت کا ارشاد ہے (بَلِ السَّعْيُ كَلٌّ  
 طَمَؤُا أَهْوَاؤُهُمْ غَيْرَ عَلَىٰ فَمَنْ تَعَزَّىٰ مِنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ  
 مِنْ تَضْيِيقٍ) یعنی بلکہ پیروی کی ادون لوگوں نے کہ ظلم کیا ادہنوں نے خواہشوں  
 اپنے کی بغیر علم کے پس کون ہدایت کرتا ہے اس شخص کو کہ گمراہ کرے او سکو  
 اللہ اور بخین واسطے او سکے کوئی مدد دینوالا۔

خبر و سادس۔ ایضاً اب ہم اولیا اللہ کے جانب رجوع ہوتے ہیں صرف  
 الفاظ ظاہری سے بھی او سکے مسلک پر کچھ ازام بخین آتا ہے پہلے تو یہ امت ہی  
 یا کہ اور عمدہ ہے جیسا کہ ربُّ الغزت کا ارشاد ہے۔ (وَلَا تَكُنْ لَكَ جَعَلْنَا لَكَ  
 أُمَّةً وَسَطًا) اور پہر یہ قوم خاص لکھی ہے فضیلتوں اور برکتوں سے تو  
 ادہنوں نے ظاہری عالم کو دیکھا۔ اور ہر شے مفقودہ کی جد اجدا تا نیراد ایک دوسرے  
 کو آپسین سخت مخالف اور دشمن پایا۔ اور ایسی مخالفت اور دشمنی پر ہی آپسین ایک

ایسا رتباط دیکھا کہ کل مخالف اشیا راہیں ملکر ایک مزاج ہی جداگانہ پیدا کئے ہیں اسلئے  
 مراتب کا پورا لحاظ رکھ کر خدا سے (رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ مَخْلَقَةً ثُمَّ  
 هَدَاكُمْ) یعنی خدا وہ ہے جس نے ہر شے کو حال مناسب پر اس کے پیدا کیا پہر اسلئے  
 شے کو اس کے کمال مطلوبہ حال کو نیکی لئے راہ بتلائی۔ بلند کر کے (وَارْتِ اسلئے  
 رَبِّكَ الْمُنْتَهَى) یعنی تمام اسلئے تیرے رب پر ختم ہوتے ہیں۔ اسکا پورا اعتقاد  
 کر کے سچے دل سے (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَلَا تَضُرُّهُ اَلْاَمْثَالُ) یعنی  
 خدا کی ذات اور صفات میں اسکا شریک نہیں اس کے لئے مخلوق سے مثالیں  
 مت دو۔ یقین اور اقرار کر کے اس اشیا کے پیدا کنندہ و تاثیر و مہندہ اور ربط  
 دینے والے کے جانب وہ بھی با شریع رہی کمال رجوع ہو گئے اور حسب تعلیم یہ بھی  
 یقین کر لیا کہ مختلف اشیا سے عالم کا اجتماع اجتماع اتفاقی ہے۔ اور اتفاقی اجتماع  
 دو عالم لازم نہیں جسکو دو عالم نہیں اسکا وجود محض اعتباری ہے۔ پس وجود اعتباری جو نہیں  
 اسلئے اس کے نزدیک عالم کا وجود وجود یحین یا سو اسلئے موجود اصلی کے سکے  
 وجود کا عارضی ہونا یقین کلی کر لیا۔ بمصدق اس آیت کریمہ کے۔ اَسْمٰى تَمْلِكُنَا  
 فِي الْاَفَاقِ وَفِي اَنْفُسِنَا حَتَّىٰ اَسْتَبِيْنَ لَهُمْ اَنَّهُ اُنْحَىٰ عَنْهُمْ غَافِلًا  
 ہم انکو نشان اپنی عالم میں اور ذاتوں میں اس کے یہاں تک کہ ظاہر ہوگا اور نہ حق۔  
 اعیز خبر واریہ نہ سمجھ لینا کہ مسئلہ وحدۃ الوجود کے بھی معنی ہیں اور صوفیہ  
 مطلب اس کے آگے نہیں اور علوم بالحد کا انحصار ان لفظی اور ظاہری بحث میں مفید  
 ہو گیا ہے حاشا و کلا ہرگز اسکا خیال مت کر۔ چنانچہ کچھ اجمالاً اشارتا اس میں سے  
 بتلایا ہے وہ قدر سے قلیل بتلایا ہے اور وہ بھی صرف ظاہر پر ہی توجہ لفظی اور

ظاہری معنوں ہی پر تواتر ہے تو کیا خیال کرتا ہے تو اس آیت شریفہ کے معنوں کو  
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (عَلَّمَ دَاوُدَ الْفَلَاکَ وَعَلَّمَ سُلَیْمَانَ مَا لَمْ یُعَلِّمُہُمْ) کیونکہ قلم کا  
 تو ظاہری معنی ایک جسم ہے جس سے لکھتے ہیں اور وہ ایک لکڑی کا ٹکڑا ہے اگر تو قلم  
 قلم سمجھا ہے تو یہ تیری سمجھ کی غلطی ہے۔ قلم کی حقیقت اور روح معلوم کر یہ مسلم  
 روحانی جسمانی نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں حقیقت روح قلم موجود ہے مگر قاب  
 اور صورت نہیں۔ دنیا میں ہر شے کی ایک تعریف ہو کرتی ہے لیکن جو  
 اس کی روح ہے وہی اس کی حقیقت ہے جب تو عالم ارواح کی راہ پائیگا تو تو  
 روحانی بیگا اور ابواب ملکوت تجھ پر مفتوح ہو گئے اور ملاء اعلیٰ کی رفاقت کا  
 اہل اور لائق ہو گا (وَ اَحْسَنُ اُولَئِکَ رَشِیْقًا) بغیر اس مسئلہ میں مشاہدات  
 صوفیاء کے جو باریک اور نہایت ادق اور غامض رموز ہیں اس کے بیان کرنا  
 اجازت نہیں ہے اور نہ وہ احاطہ تحریر اور تقریر میں آسکتے ہیں وہ امور ہی  
 جد ہے ہیں اس لئے ہم اپنے قلم کو روک لیتے ہیں۔ بغیر جو لوگ نیری عقل کے  
 ہی طالب ہیں وہ محض چل کے گرداب میں ہیں۔ پس ہو جاؤ وہ ہونڈی نوالا  
 ایسی سعادت کا جبکو زوال نہیں۔

## فصل یازدہم

بغیر۔ یہ کیوں یقین نہیں کر لیا جاتا کہ علم تصوف دوسرے لفظوں میں یوں  
 کہتے کہ علم عرفان کا تعلق علوم غیبیہ سے ہے جبکہ صدو ما وہیں پاک و برون  
 پر جو تلبہ جو غبار یا سوی اللہ سے صاف رہتا ہے (فَلْ اَقْلَمُ مَنَکَ)

وَذَكَرْهُمْ رَجْزَ رَجْتٍ (فصلی) یعنی بیشک مراد کو پوچھا وہ شخص جو دل کو پاک کیا  
اور ذکرِ الہی میں لگا رہا اور نماز پڑھی۔ اور مسئلہ وجودِ علمِ غیب کے مسائل میں سے  
ایک مسئلہ ہے جو اولیاءِ اللہ کے الہامات۔ اور مکاشفات۔ اور مشاہدات نے  
مسئلہ وجود کے حق اور واقعی ہونے میں ان کے اجتہادات و استنباطات کو مطابق  
آیات و حدیث مرتبہ حق یقین تک پہنچا دیا۔ وحی متلو اور غیر متلو۔ الہام۔ اور  
اللقہ اور کشف وغیرہ کے اسرار اور اسکو حق جانو الا ضروریہ اعتقاد کریگا کہ  
بیشک یہ مسائل بھی غیب ہی سے تعلق رکھتے ہیں بمصادیق اس آیتِ کریمہ کے۔  
(وَعَلَّمَآلِہُمْ عِلْمًا لَّدُنْہَا) اور علومِ غیبی کے اسرار اور خفیہ پر منکشف ہوئے  
جو اسکی قابلیت رکھتے ہیں۔ جیسے آفتاب کا نور سب پر مساوی ہے اور کل شیا  
عالم اوسیکے نور سے استفادہ لیتے اور منور ہوتے ہیں۔ مگر چونکہ آئینہ میں قابلیت  
اور استعداد نورِ آفتاب کے لینے کی زیادہ ہے اسلئے وہ خود بھی منور ہوتا ہے  
اور دوسرے کو بھی روشن کرتا ہے بشرطیکہ مقابلہ ہو۔ یہی حال اولیاءِ عظام کا  
ہے کہ بارگاہِ خداوندی سے فیضانِ رحمت و تاسنای کے تجلیات اور پرورد  
پاتے ہیں تو وہ خود بخود ہو جاتے ہیں دنیا و مافیہا کی مطلق اور نیکو خبر بخشن ہوتی ہیں  
ہجومِ تجلیات خداوندی میں محویت ہی ختم بلکہ قنایت غیب ہوتی ہے مان  
اگر کسی کو علومِ غیبی سے انکاس ہے تو اس سے بڑبکر کوئی نادان اور جاہل نہیں جیسے  
حکسہ کی وہ ٹکڑی جنکو ملائکہ اور ارواح۔ اور عذابِ قبر۔ جنت۔ و دوزخ۔ عشر  
نشر وغیرہ کے وجود سے صریح انکاس ہے۔ بلکہ اونکو تو خدا ہی کے وجود سے  
انکار ہے۔ کیونکہ انکے اصولی قواعد کے موافق شہادت یقینی اور برہان قطعی ہے

شے کے لئے چاہتے ہیں۔ عالم مجاذات میں ادنیوں نے افراط و تفریط کو کام  
 میں لایا ہے۔ ظاہری خواہش سے جس شے پر کبلی کبلی دلیل بنو تو اسکو بے اصل  
 تصور کرتے ہیں۔ کیونکہ ان کے عقول ناقصہ میں ان امور پر کوئی بُرمان اور ان کے  
 نزدیک قائم یحین ہو سکتی ہے۔ یہ ان کی نری گم رہی اور ضلالت ہے۔ ایمان  
 کی خوشبو سے وہ منہ زبون دور ہیں۔ دہو یمن کو دیکھ کر تو آگ کا یقین کر لیتے ہیں۔  
 حالانکہ بظاہر آنکھ نے آگ کو محسوس یحین کیا ہے۔ صرف اسباب اور آثار ہی  
 آگ کا ہونا معلوم کر لیا ہے تو بڑی حیرت کی بات ہے کہ روزانہ اور بالمرہ غیب سے  
 وہ وہ حالات مشاہدہ میں آتے ہیں جو ان کے حاشیہ خیال میں بھی یحین رہتے۔  
 الغیر علوم غیبی کے اسرار کا اظہار کرنا ایسا ہے جیسے کوئی مادر زاد انداہ ہے  
 کے روبرو معشوق کے حسن و جمال خط و خال کی تعریف کر کے دام چاہے یعنی  
 دونوں جانب جہل۔ نہ اندہ ہے کما معشوق کے حسن و جمال کا دیکھنا صحیح ہو سکتا ہی  
 اور نہ بہرہ او سکے بیان سے استفادہ لیکر اسکا جواب دے سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے  
 کہ بڑے بڑے متکلموں نے سکوت اختیار کر لیا ہے اور اس مسئلہ کو ادنیوں  
 محققوں کے اجتہاد کشفی پر چھوڑ دیا جنہوں نے عبادتاً تہذیب نفس کے علوم  
 حاصل کئے ہیں۔ جسکی وجہ سے انکی قوت ملکیت بلند پروازیان کرتی ہے۔ دل  
 سے عجائبات جہانی صاف ہو کر عالم ملکوت کے عجائب اسرار ت دیکھنے لگتے  
 ہیں اخلاق صورت۔ سیرت میں آراستہ و پیراستہ پجاتے ہیں۔ الہامی فیوضات  
 ان کے دل آفتاب سے بھی زیادہ روشن تر ہو جاتے ہیں۔ جب ہی تو عالم کی بہت  
 میں وقعت اور بزرگی جم جاتی ہے۔ روحی امراض کے مادی اور برہم کو مٹانے میں اور

یہ عمدہ صفات اونکے مستقل ایمان داری کا ثمرہ ہے۔ کیونکہ ایسے بزرگوار بغیر عقلی ثبوت اور  
کشفی صورت کے محض غیب پر حسن ظن سے اعتقاد کرتے ہیں اور یہی ایمان ہے۔  
مسئلہ وحدۃ الوجود کے حق ہونے میں مولانا شاہ عبدالغیر زمری دہلوی رحمۃ اللہ  
علیہ نے جو مکتوب لکھا ہے مجبہ ہم اسکی نقل کرتے ہیں دیکھو فتاویٰ غریبہ مکتوب  
وحده الوجود حق و مطابق واقع است۔ چراکہ دلائل عقلیہ و نقلیہ برآں قایم است چنانچہ  
در رسالہ اولۃ التوحید شیخ علی بہائی گجراتی مشروع و مبسوط است۔ علمای متکلمین را  
در انکار این مسئلہ ہلکی دو وجوہ است۔ اول آنکہ براین مسئلہ بہ سبب کمال وقت  
و باریکی شبحات عقلیہ و نقلیہ بسیار وارد میشوند۔ در نظر آہل اصل آن شبحات بیشتر  
ناچار بہ انکارش آمدند۔ اینست حال شطحیان از متکلمین۔ دوم۔ آنکہ این مسئلہ  
از اسرار و شرایع و ادیان موقوف برداشت و انتقار این مسئلہ نیست۔ بلکہ عوام را یہ  
این مسئلہ موجب اقتناع باب الحاد است و اباحتہ شر و فساد است۔ و بدایت  
و امثال تکلفات می گردد۔ پس بیان این مسئلہ در کتب عقاید بابر باریکی وقت  
آن ممنوع و محذور است و اساک لسان واجب دانند چنانچہ در حدیث شریف  
است (اذ ذکر القدر فامسکو و اذ ذکر الاحبابی فامسکو و اذ  
ذکر التجدد فامسکو) پس معلوم شد کہ تفصیل و تفتیش و تحقیق در امثال این  
مسئلہ دقیق و پتھر فضلال و اضلال است این است حال محققان متکلمین۔ و معین  
این جماعتہ اجمالاً و نقصان یافتہ خود را میاراجالی این مسئلہ دادہ اند۔ (کاغذی  
و الترازی وغیرہا من ائمتہ فی هذا الفن۔ اگر تفتیش منظور باشد در کتاب  
قبیہ الحججین مطالعہ باید کرد۔ و بالجلد انکشاف این مسئلہ بحقیل و کتب و رسمیات



بنورہ است بلکہ محض بموجب وسعت است و انکشاف این مسئلہ برحققت کتب  
 نیست بلکہ برورد حالات باید داشت۔ آری اگر کسی را بقا حسن ظن بر اولیاء باشد کہ  
 باین مسئلہ متکلم شدہ اند منظور افتد خواہد کہ در جناب ایشان بد اعتقاد نشود و در مسائل خود  
 نظر کند تا بر دلائل عقلیہ و نقلیہ وقوف یافتہ اعتقاد فاسد در جناب اولیاء افتد ہم زمانہ  
 مضائقہ ندارد۔ الا مسک دریافت این مسئلہ نظر بکفر عقل نیست و ہمین گفتہ اند کہ  
 (هو طور و راہ طور العقل) و نیز گفتہ اند۔ قلند را چہ گوید دید گوید کہ عامی بنورہ  
 باین مرتبہ نرسیدہ است و نہ عالم متکلم شدہ متکلف است باید کہ اجمالاً و اند کہ صوفیہ  
 صافیہ آنچه گویند حق است و فہم من بر آن کمینہ سد مثل ایمان بہ تشابہات قرآن مجید  
 و نیز بدانند کہ علمائے متکلمین کہ اعتماد بر قول آنها است انکار حق بخش نکرده اند بلکہ سکوت  
 ورزیدہ اند و از بیان آن دم در کشیدہ اند (الوجه الذی ذکر ذہابہ) آری  
 مقتدان علمائے متکلمین سکوت ایشان را انکار گمان کرده اند مثل نقاظانی و  
 قاضی عسجد و دیگر متاخرین۔ لیکن معلوم است کہ درین باب مقتدیان غالی و  
 امام رازی و امثال آنها اند نہ متاخرین (الخ)۔

البعیز جو لوگ ظاہر دلیل و ہونڈتے ہیں کیا وہ اس امر کو بخین جانتے کہ عالم حواء  
 میں لوح محفوظ سے ایک امر غیبی نازل ہوتا ہے تو وہ صورت مثالی کس لئے  
 لیتا ہے۔ وہ ان جیسا ہے و یا ہی صاف و صیح کیون نظر بخین آتا۔ بہا بجان یہ  
 ایک راز ہے ان بہید و نکو تو وہی شخص جان سکتا ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ عالم  
 ملکوت اور عالم ملک میں کیا نسبت ہے اور اس میں مخفی علامتیں کیا ہیں۔ اور سوت  
 یہ شخص خود پہچان لیا کہ اگرچہ کہ وہ عالم دنیا میں نظر اہر جاگتا ہے لیکن فی الحقیقت

خواب غفلت میں بے خبر سوتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے (الناس  
 نيامہ اذا ماتوا استقوا) یعنی لوگ سوتے ہیں جب مرینگے ہشیار ہونگے جب  
 موت کے سبب سے کل پردے حس و خیال کے اٹھ جائینگے۔ دنیا میں ہر ایک  
 حقیقت و عمل اور ہر ایک معنی و روح کو جو مثال میں صورتوں سے سنتے اور دیکھ  
 تھے سب کے سب بغیر لباس و صورت مثالی کے جیسے ہیں ویسے ہی بے پردہ صاف  
 و صریح نظر آنے لگیں گے۔ کشف صریح ہو جائیگا تب سمجھیں گے کہ دے مثالیں انہیں  
 اور احوال و حقائق کی صورتیں تھیں اور وہ آیتیں اور حدیثیں جو اون حقائق کی مثال  
 کے لفظوں سے وارد ہوئیں ہیں تب ان کے صدق اور راستی کا یقین کرینگے پس  
 جو لوگ خدا اور رسول کے منکر اور آخرت سے غافل تھے وہ ان و سوت کہیں گے۔  
 (يَوْمَ تَقُومُ السُّجُودُ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْلًا اطعنا اللهَ واطعنا الرسولَ  
 اور کہیں گے) اُوڑو فغفل غیر الذی لنا فعل قد حسروا انفسهم واصل  
 عَمَهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) کوئی کہیگا (وَيَوْمَ تَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِمْ  
 يَلْبِسُ التَّخَذُتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا يُولِي لِيْنِي لِيْنِي لَمْ اَتَّخِذْ فَلَا نَاخِلًا  
 اور کوئی کہیں گے) یلینے کنت ترا یا) اور کوئی کہیگا (اَنْ نَقُولَ نَفْسُ شَجَرَتِي  
 عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَدِيدِ اَنْ تَسْخِرُنِي السَّخِرُونَ) اور کوئی کہیگا (وَلَوْ كُنَّا  
 اِذِ الْمُرُوءَنَ نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَنَسْمِعْنَا  
 فَاجِبًا لِّعَمَلِ صَالِحًا اَنَا مُوقِنُونَ) ۵  
 جہن کہ پھرے جائینگے منہ دیکھنے بیچ آگ کے کہیں گے اے کاشکے ہم نے مانج  
 کی ہوتی اشد کی اور فرمان برداری کی ہوتی رسول کی۔

یا پھر جادین پس عمل کریں سو اسے اس کے جوتھے ہم عمل کرتے تحقیق توڑ دیا وہ ہون  
نے جانوں اپنے کو اور کہو یا گیا اونے جو کچھ تھے باندھ لیتے۔ اور جہن کاٹ کاٹ  
کہا دیگا ظالم اوپر دونوں ہاتھ اپنے کے کہیگا اسے کاش کے پکڑتا میں ساتھ  
رسول کے راہ اسے اسے ہے مجھ کو کاش کے نہ پکڑتا فلاںے کو دوست اسے  
کاش کے ہم مٹی ہوئے۔ ایسا نہ کہ کہے کوئی جی اسے افسوس اور اس کے تقصیر  
ہے بیچ حق خدا کے اور تحقیق تھا میں اللہ تعالیٰ کرنا ہوں سے۔ اسے کاش کے  
دیکھ تو کہ جوت کہ کہیگا گھنگار نیچے ڈالے ہوئے سر اپنا نزدیک رب اپنے کے  
اسے رب ہمارے دیکھا ہے اور سنا ہے پس ہر بیچ کہو کہ عمل کریں یا چھ تحقیق  
ہم یقین لائیں (ہیں) یعنی اللہ کے مقابلہ میں زیادتی کرنے اور اپنے عملوں کے  
روح اور ہر شے کی حقیقت بچشم خود دیکھنے اور سُننے کا اقرار کر کے کف افسوس ملنا  
اور دنیا میں لوٹ آئیگی آرزو کرنا فائدہ نہ بخشے گا۔

افسوس ہے اونکے حال پر جن کو اپنی خام عقلی پر زعم ہے بلکہ تہر پڑے ہیں  
اون ظاہر پرستوں کی عقلوں پر جو دین کو محدود کر کے اعلیٰ مراتب حاصل کرنے سے غافل  
ہو بیٹھے ہیں۔ ایگزیز ہو جا تو اون صادق الایمان والوں سے جنہوں نے  
غیب پر سچے دل سے ایمان لایا ہے اور یہ امر شاید تیرے لئے باعث کشود  
کار ہو داریں میں۔

## فضل دوازدہم

ایگزیز۔ کیا تو یہ نہیں جانتا کہ ہر جسم ذی روح متحرک ہو گا یا ساکن۔ اور کیا تو یہ نہیں دیکھتا  
کہ حرکت اور سکون دونوں وقت واحد میں جمع نہیں ہوا کرتے۔ چونکہ اجتماع

اضداد و محال ہے۔ اس سے یہ بات صاف معلوم دیتی ہے کہ ایک عرض مقدم ہوگا تو دوسرا موخر۔ ایک ساکن ہوگا تو دوسرا متحرک اور یہ بالکل پہلی بات ہے کہ یہ حالات ایک دوسرے کے عدم کے بعد ہی ہوا کرتے ہیں اور یہ سب شرائط نشانیاں ہیں۔ حادث کی۔ تو اب ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر حادث اس تقسیم ثلاثہ سے باہر نہیں ہے اگرچہ کہ عالم ممکنات تیری نظردن میں نامحدود و لباسون اور گوناگون پیرون اور بے شمار شخصیات و تعینات و تاثیرات و صفات و تشکلات سے آ رہا ہے وہ یا تو حیوانات ہیں۔ یا نباتات۔ یا جمادات۔ اور یہ سب مقومہ ہیں۔ یا متممہ۔ یا جوہرین یا عرض۔ اور ہر جوہر یا جسم ہے۔ یا روح۔ اور ہر جسم فلکی ہے۔ یا طبعی اور ہر طبعی بسیط ہے۔ یا مرکب اور ہر مرکب نامی ہے یا غیر نامی۔ اور ہر نامی حیوانات ہیں یا نباتات۔ اس سے معلوم ہوا کہ حیوانات اور نباتات یہ دونوں حقیقت۔ نامیہ کے مفہوم میں داخل ہیں۔ اب باقی رہا ایک غیر نامی تو وہ جمادات ہیں۔ اس لحاظ سے تو موجودات کی تقسیم دو ہی طرح کی ہوئی یعنی نامی اور غیر نامی نامی میں حیوانات اور نباتات لگے اور غیر نامی میں جمادات۔ اور نامی غیر نامی جسم کے مفہوم میں شامل ہیں تو اب صاف یہ نتیجہ نکل آیا کہ کل موجودات کی تعریف صرف ایک جسم ہی پوری تو اب اس کہنے میں کیا نال ہو سکتا ہے کہ تمامی موجودات عالم بلا تقسیم (شے واحد ہے) ابطال اس بات کو جان کہ یہ امر سب کا ممکن ہے کہ ہر حادث کا حدوث بغیر پیدا کر نیوالے کے نہیں ہو سکتا ممکنات جب حادث ہیں تو ممکن کی علت تو ممکن نہیں ہو سکتی تو یہ ضرور ہوا کہ اس کی علت واجب ہونا چاہئے۔ کیونکہ وجود جس شے کا ممکن ہے وہی علت ہے اور یہ یاد رکھو

کہ جو حادث نہیں ہے وہ قدیم ہے۔ پس واجب الوجود علت ہے تو ممکن الوجود  
 معلول۔ ایگزیز وجود کا تصور اگرچہ کہ سب افراد میں شامل ہے مگر ادن میں بالالبتہ  
 صرف خاص مخصوصہ اور تشخصات و تعینات ظاہری بھی ہیں اور درحقیقت تمامی  
 ذوات عین واحد حقیقت وجود ہے یعنی ممکنات گویا اعراض ہیں واجب الوجود  
 کے اور ذات وجود ہر فرد کی تعریف میں جو شامل ہے وہ بطور ہم ملحوظ ہے۔ اور  
 حقیقت دیکھی جائے تو وہی عین وجود ہے۔ اور وہی اعراض کا مفہوم ہے  
 اسلئے کہ بذات خود قائم ہے۔ ایگزیز مسئلہ وحدۃ الوجود ایک ایسا باریک و ریزا  
 اور ادق مسئلہ ہے جو حروف اور اصوات میں محیط نہیں ہو سکتا کیونکہ ذات  
 بحث کی شان ہر حالت میں مستغنی اور لاپرواہ ہے جس پہلو پر بیان ہو گا وہ سب  
 تقیدات کی قید کے اطلاق میں شامل ہو گا۔ محض تیر پچھ بھی دو تیر تقیدات سے  
 باہر نہیں ہے۔ کثرت میں تیر ہو اور تیر تیر میں کثرت تب بھی کثرت اور تیر  
 سے اسکی شان علیٰ حالہ ہے کثرت سے گہٹی نہیں اور تیر تیر سے  
 بڑھتی نہیں۔ (المان کہماکان) اسکی وحدت جیسی تھی ویسی ہی ہے۔  
 خبردار خبردار ہمارے اوپر کے بیان سے جو اجالی طور پر ہے اس سے یہ خیال  
 نہ لک لیا کہ ذوات عالم میں اس ذاک پاک کا حلول یا سیران ہے۔ یا اسکی ذات میں  
 ذوات ممکنات کا۔ اور یہ جو کچھ بیان ہوا وہ اسلئے تھا کہ معلول ہی سے علت کا  
 استنباط کیا جاتا ہے۔ اور مخلوق سے خالق کا۔ یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ  
 شے اعتباری اعتبار کر نیوالے کے ذہن میں متحقق ہوا کرتی ہے اگر اعتقاد کر نیوالا ہی  
 معلوم سمجھا جاوے تو عدم محض کے سوا اور کیا باقی رہتا ہے۔ جب یہ اصولی

قاعدہ صحیح ہے تو عدم محض سے شے اعتباری ہرگز تحقق نہیں ہو سکتی۔ تو اب یہ کہا جاتا ہے کہ ممکن الوجود اور واجب الوجود سے بابہ الامتیاز قطع نظر کر لیا جائے تو سب کچھ (موجود مطلق) ہی رہ جاتا ہے۔ اور وہی درحقیقت عین حقیقت وجود ہے۔

کیونکہ بذات خود موجود ہے۔ مراتب پر اگر تیرا خیال ہے تو یہ جان لے کہ وجوب اسکی حقیقت ظاہری ہے اور امکان اسکی صفت باطنی۔ اور تمامی تشخصات و تعینات اور خواص مختصہ جو بابہ الامتیاز میں وہ سبکے سب شیون ذاتیہ والجبہ میں جو وحدت ذات پاک میں مندرج و مندرج ہیں علت ممکنات کافی الخارج وجود ضروری ہے وہ ذات شیونات میں ظاہر اور ساری ہے۔ وجود کے لئے تحقق و حصول یعنی معنی مصدری جو کیا جاتا ہے وہ ایک اعتباری مفہوم ہے جو فیہ اکرام کا مقصود (وجود حقیقی) ہے اور وجود حقیقی کیا ہے یہ اپنے موقع پر طے ہو لیا ہے وجود سے مقصود وجود مصدری اعتباری نہیں ہے بلکہ حقیقی وجود کا مصداق وجود اعتباری وجود مصدری ہو سکتا ہے۔ ایغیر نہ ہننے یہہ جو کہا ہے کہ علت ممکنات کافی الخارج وجود ضروری ہے اور وہ ذات شیونات میں ظاہر اور ساری ہے۔ اس سے ضرورتیہ خیال پریشان ہوا ہوگا۔ اور اندراج شے فی لثے کے جانب تیرے نفس نے رہیری کی ہوگا خدا رہر گزایا خیال نکریمہ اندراج ایسا اندراج نہیں جیسے خبر میں کل کا یا ظرف میں مظروف کا بلکہ تمثیل یوں کہنا کی قدر ٹھیک ہوگا کہ یہ اندراج ایسا اندراج ہے جیسا کہ موصوف میں اوصاف کا۔ یا لزوم میں لوازم کا۔ یا عند کی ذات واحد بن بصفیت و ثبوت و جمیت وغیرہ کا اندراج باوجود ایک ہونیکے

یہ سب نسبتیں مندرجہ میں مکرور بھی ظاہر نہیں ہیں جب تک کہ مراتب خیریت میں واقع نہ ہو۔ پس اس سے صاف بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک عدد کا دوسرے اعداد میں سیران ایسا ہے گویا عین واحد کثرت میں ظاہر ہے۔ پس اس کثرت کا فیضان وجود نہیں جو کہا جاتا ہے بہت صحیح ہے۔ ایگزیر ہمارے بیان نے تقریری لباس میں وحدۃ الوجود کا جو عکس کھینچا ہے۔ اگرچہ کہ اپنا نتیجہ نکال لیا ہے۔ مگر معترضین کے شکوکات کا موج زن پر جوش دریا۔ الحق اس وقت تک ساکن نہ ہوگا تا وقتیکہ وہ اسکی کس قدر لذت ضروری حاصل نہ کرے اور یہ مذاق ہے بالخصوص اودن برگزیدہ لوگوں کا جنہوں نے عاقبت کو مقدم رکھا ہے دنیا پر اور بچہ بھاری ہے کام۔

پس ایتھاب اگر تیرا مقصود پانا ہے اس مسئلہ کی حقیقت کو تو کوشش کر تو اسکی کہ چلے تراہ پر اولیاء کرام کے اور پہونچے تو اپنے مقصد کو اور پہونچے حشر نیز مثل اودن لوگوں کے جنہر رحمت نازل کی رب العزت نے عید اور بے شمار۔

## فصل سیزدہم

اے میرے پیارے دوست دل کو تنگ نہ کر جاہل نادانوں کے اغوا سے پریشان نہ ہو اوندکے شور و غوغا کو صد اے دل جان۔ کیونکہ اوندکے سینے سرایہ علمی سے منیٹ خالی ہیں۔ اوندکی آنکھوں نے علم کی چمکدار روشن سطح کو دیکھا نہیں چل کے پورے سارے ظلمات میں گہرے ہوئے ہیں۔ اسکے علاوہ طبیعت کا حجاب مسموم و مروج کا حجاب۔ ناہمی کا حجاب اوندکو ابہر نے نہیں دیا۔ آفتاب

اگر کوئی علت بیماری سمجھ ہوئے ہیں درحقیقت اخلاط کا گرم ہونا بیماری کی علت ہر دو کا  
 سیسے کو آرام کی علت جانتے ہیں۔ حالانکہ اخلاط کا پختہ ہو کر رکنا صحت کی علت ہے۔  
 انکی کچ فہمی نے فخل یعنی اندر این کو سبب کا قیاس جاریا ہے۔ ایسویں تو صفات خلو و  
 میں غور کر نیکی اجازت دینا اور خاص کر مسئلہ وجود میں گویا اگر اہ کرانا ہے یعنی علم کو ضایع  
 کرنا ہے یہی وجہ ہے کہ نابولون کے رد و رد ایسے ذکر سے بنی کریم سرور اور دو عالم صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ اس میں ذرا ہی شبہہ کو دخل بخین کہ عادیث نبوی صلی  
 علیہ وسلم نے اسرار دین کے اصول و فروع کو ثابت کر دیا ہے۔ اودا آثار صحابہ و رتائین  
 نے اوسکے اجمال اور تفصیل کو صاف بیان کر دیا ہے۔ مجتہدین کبار کا غور نظر بھی اون  
 مقاصد وں کے دریافت کرین جو شریعت کے ہر ہر بات میں ملحوظ رکھی گئیں ہیں انہیں  
 کو پہنچ گیا ہے۔ اور اودن کے پیروں نے بھی بڑے بڑے نکات ظاہر کئے ہیں  
 اور اودن کے گروہ کے علمائے دقیق نظر نے نہایت ہی عمدہ عمدہ مضامین پیدا کر دیے  
 ہیں۔ حیرت اور اہل علم ہی کو بخین اودھا یا بلکہ ادمنون نے اوسکے مبادون کے استحکام  
 میں پور غور کیا ہے اصول و فروع کو نہایت عمدگی سے مرتب کیا ہے۔ بزرگان دین نے  
 علوم اسرار دین میں جو جو معیاد قرار دئے ہیں اگر چہ کہ وہ چود ہو ہیں رات کے تاب  
 ناک چاند کے مانند ہیں بلکہ اوس سے بھی زیادہ روشن تر مثل آفتاب کے منور ہیں مگر کور  
 چشم کے رد و آفتاب سیاہ۔ سچ تو یہ ہے کہ دھونڈنے والوں کے لئے صرف خوارش  
 گر سنگی ہی کو دفع نہیں کیا بلکہ کامل طرح پر سیر کر دیا ہے۔ لیکن بات یہ ہے کہ اس  
 فن کے راز نو اوسی پر ظاہر ہونگے جسکو تمام علوم شریعت میں پورا سارا ملکہ ہو۔ تمام علوم  
 دین میں یگانہ ہو۔ اس علم کا چشمہ نوری تو اوسی شخص کے لئے سحاف ہوتا ہے جسکا دل



خداوند جلیل نے علم لدنی سے کہو لیا ہو۔ بہا یحان ان احکام ظاہری ہی کے مقاصد کا  
 کرنا چہر احکام کی بنیاد ہوا کرتی ہے نہایت دقیق علم ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ احادیث کے  
 طبقے اور درجے مختلف ہیں۔ پہر اد کا امتیاز گویا شکل مطالب کا رام کرنا اور وحشی مضامین  
 کا شکار کرنا ہے یہ واقعی کچھ آسان نہیں۔ حدیث کے معنی۔ اور مشکل حدیث کا پورا انضباط  
 حدیث کے شرعی معنی اور فروعی احکام۔ احکام منسوس۔ اشادات۔ اور رموز احکام قیاس  
 منسوخ۔ اور محکم ضعیف اور قوی کا حکم۔ فیض۔ مباحات۔ اور اد کے شواہد۔ مجمع۔  
 احسن ضعیف۔ معروف۔ غریب۔ ساز۔ متکرر خطا۔ موقوف۔ مرفوع۔ موصول۔ مرسل  
 انکی صرف تحقیق ہی نہیں بلکہ تطبیق۔ تضاد۔ و تناقص کا اوٹھانا۔ اسی پر انکشاف نہیں یہ پی  
 تو دیکھنا ضرور ہے کہ حکم عام سے کیوں یہ امر خاص کئے گئے نظر کیوں معین نہیں  
 ہوئے۔ مقادیر سے بحث بھی تو کرنا ہے۔ اور یہ معلوم کرنا کہ اصول کو باہم کیسے ملائے  
 ہیں۔ فراع کو اوپر کس طرح قائم کرنا چاہئے۔ قاعدوں سے پہلے تنہیات کیونکر لایا کر تو  
 ہیں۔ قاعدوں کے لئے عقلی اور نقلی دلائل کیسے بیان کرنا چاہئے۔ مصنف مجتہد اند  
 البالغہ نے ان امور کا۔ نہایت وضاحت اور خوبی سے ذکر فرمایا ہے۔ ولولہ ازمن  
 یہ سب حاصل بھی ہو جائے تو روشنفیبری کہاں سے لائیگے۔ دل کے مانجنے کے  
 علوم۔ زہد۔ تقویٰ۔ وریٰ یہ وہ بسیط علم ہے کہ آگے چلکر محض فیضان الہی کے ہی  
 منتظر رہنا اور کارہے۔ یہ اتنا بڑا پیش بہاد فیروا و نہین بزرگواروں کے طرف ہیں  
 جو ٹوٹو اور لالہ سے ملو ہیں۔ صدقہ ہے یہ وہ نہیں روشنفیبری بزرگواروں کا جو  
 تحریر اور تقریر میں فزاندہ تھے۔ ہر بات کی تصویر کینچا و نہین کا حصہ اور جہہ تھا جو  
 ہر بات میں تفوق رکھتے تھے۔ خود اسے بھی نہ تھے۔ انکی طبیعتوں میں انتقال

بھی تھا۔ یہ اونکی محض راست بازی کی دلیل ہے۔ اجبارِ شریعت سے۔ ایجاب۔  
 استجباب۔ اباحت۔ کراہت۔ تحريم۔ زراہل سے منع خوبوں کا حکم۔ درکات کا خوف۔  
 درجات کی بشارت سے ہم آگاہ ہوئے۔ اونکی بار منت سے ہمارے ہی پرکھا  
 موقوف ہے آینوالی نسلوں کی گردنیں جکی رہینگے۔ افسوس ہے اونکے حال پر جو اپنے  
 اعتراضات کا جھوٹا ٹینک لگایا چاہتے ہیں۔ کیا وہ محسن کش احسان فراموش نااہل اونکی  
 تقلید کے دائرہ سے باہر آسکتے ہیں۔ یہ اونکے محقق کہلانکی سوہوم امید دہائی کی حد  
 تک پھونچا کر ذلیل و خوار کرتی رہ سکی۔ جہالت اور حماقت کے کوپونین ہمیشہ ٹکڑے  
 رہینگے۔ گلِ مقصود سے اون کے دامن پر ہونا تو درکنار خارِ مغیلان سے اون کے  
 دل و جگر زخموں سے لالے رہینگے۔ ان ہم نفس معاملہ سے بہت دور رہے۔ ایچیز  
 احکام ظاہری میں جب یہ دقیقین میں تو رموزاتِ باطنی کا سمجھنا تو اور بھی زیادہ تر  
 مشکل ہونا چاہیے۔ پس ابطالِ اسبات کہ جان کہ خدا کے صفات اور اسماء  
 توفیقی ہیں۔ ان موصیاء کرام نے جہان تشبیہات میں گفتگو کی ہے وہ ان تیرے  
 شبہات کو وسعت ہو گئی ہے۔ یہی سبب ہے کہ تیرے طعن باطل نے بزرگان  
 دین سے بہت پیچھے ہٹا دیا ہے۔ یہ تیرا گمان صحیح نہیں ہے۔ اونہوں نے  
 خالق میں مخلوق کے صفات کا اعتقاد نہیں کیا ہے۔ صرف غائب کے حال کو  
 کسی حاضر پر قیاس ہے۔ اور اگر یہ تیرا گمان ہے کہ مخلوق کے اوصاف واجب  
 ثابت کرتے ہیں۔ یعنی مخلوق میں عادات اور اثر و رد کو دیکھ کر یہ گمان کرنا کہ  
 اوسیکی ذات سے ہے۔ اسکو تو وہ شرک سمجھتے ہیں۔ اب رہی یہ بات کہ  
 نفس مسئلہ لفظ وجود پر بحث تو بہا بجان حقیقت موضوع لہ کے لئے لفظ ہوتے

ہیں۔ یہ بات تو واضح ہے کہ حقیقت خارجی کے نسبت تو صورت فہمی ہی ہو کرتی ہے۔ جو اسی صورت خارجی سے مُتسرع اور حاصل کیجاتی ہے۔ جیسے تصویر کی صورت اصل شے کے لئے منظر ہوا کرتی ہے۔ ایسا ہی الفاظ موضوع کے لئے یہ صورت خلی ہوتی ہے۔ یعنی ایسے کُل امور میں دال اور مدلول میں باہم ایسا قوی تعلق اور باہمی لزوم اور گرفت ہے۔ اسلئے اپنے موقع پر یہ طے ہو چکا ہے کہ وہ دونوں شے واحد ہیں اور وجود شہی للمدلول اس کا نام ہے البغیر یہ یاد رکھ کہ ہماری تقریر کوئی دوسرا پہلو چاہتی ہے تو یہ سمجھ لے کہ تیرے فہم کا قصور ہے تو اپنے اعتقاد کے یا باتوں کو خوب مضبوط تہ سے رہو ورنہ ناہمی اور کج عقلی کے ایک ہی جھونکے میں تیرے ایمان کا جہاز غارت ہی ہو جائے۔ خبردار خبردار ایسے نازک مضامین کا ایسا استعمال کر کہ مقتضی عقل کو مقتضی طبعی پر ترجیح ہو کیونکہ امراض اور مین۔ اور اعراض خارجیہ اور مین۔ اور یہ دونوں ہرگز مساوی نہیں ہو سکتے۔ تشخیص کے لئے نہایت غور و نظر اور صلاحیت درکار ہے۔ پس مامور بہ کو ترک کرنا اور منہات کا اقدام کرنا ہے اور یہ امر خدا کے مقابلہ میں دلیری اور خدا کی شان میں کوتاہی کا باعث ہے۔ وہ بے پروا ذات (سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) یعنی پاک اور منزہ ذات خدا کی کسی شے کے شریک ہونے یا مثال لانے یا نسبت دینے سے۔ بہا یجان مسئلہ کی تفہیم یا تعلیم یا اسکے اسرار کا انکشاف یہاں نہیں ہے۔ مگر خداوند کریم عقل کے پردوں کو اٹھا دے۔ یہاں مقصود صرف سید لسان غالیان ہے۔ چو کج فہمی سے ذات و صفات خداوندی میں زبان کہہ لیتے ہیں۔ رب العزت کا ارشاد ہے (وَمِنَ النَّاسِ

مَن يُجَادِلْ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطَانٍ مُّرِيدٍ (یعنی بعض  
 لوگ وہ شخص ہیں کہ جھگڑتے ہیں میچ توحید خدا کے بغیر علم کے اور پیروی کرتے  
 ہیں ہر شیطان سرکش کی۔ ابطال یہ نہایت نازک مقام ہے بہت ہی سنبھل کر  
 گفتگو کرنا چاہئے۔ تیرا یہ خیال کہ اسلاف یعنی وجودیہ کا طریقہ ٹھیک نہیں محض غلط  
 ہے جنہوں نے دریسے وحدت میں غوطے لگائے ہیں اور نہیں سے کسی نے الہی عالم  
 کے راستے کو کھولا نہیں ہے۔ شاید تو ادون نادانوں کی باتوں کو لیا پھر تلہ ہے جو  
 کچے صوفی اور پکے ملحد کہلاتے ہیں یہ وہ نہیں موحیدین کا مصدقہ ہے جو محکوم الحاد  
 اور زندہ کا تمیز ہوا۔ ان بد بختوں کی صحبت سے بچنے کے لیے بزرگان دین  
 ہائیں ہی ہیں جیسا کہ مولانا محمد فیاض علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ پس ہر مستے پیادہ و دوست  
 پس ابطال اولیاء اللہ سے جو بچے سوئے ظن ہے اس کو دل سے دور کر اور خدا سے دعا  
 مانگ کہ تیرا خاتمہ ادون موحدون کا ساتھ ہو جس کے نسبت اللہ صاحب کار شاہ ہے (اِنَّ  
 اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ وَكَانَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ شِدَّةٌ وَكَانَهُمْ يَخْشَوْنَ اللّٰهَ خَوْفًا وَّاعِلًا  
 اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّهِمْ) ایگزیز پر وہ ہو جاؤ  
 اولیاء اللہ کا جن کو اللہ نے اپنی رحمت نامنا ہی میں گہیر لیا ہے۔ شاید ہو جائے تو بھی  
 بے خوف اور محال ہو تجھے رضائے الہی موجب رحمت۔

## فصل چہارم

ایگزیز مسئلہ وجود کا مفہوم نہایت غامض اور اوق ہے۔ اور اس کے معنوں میں  
 بہت بڑا گہرا دور گہرا ہے کیونکہ یہان ذات اور صفات خداوندی کے تجلیات  
 اور مشاہدات کا سامنا ہے۔ جس کے رموز اور اسرار کا جاننا کچھ آسان امر نہیں۔

بقول سعدی علیہ الرحمۃ کے۔

توان در بلائت بہ سجبان رسید نہ در کنہ بیچون سبجان رسید  
ساک کا اس مقام میں دم بخود رہا ہی اوسکے حال ہی بقول سعدی علیہ الرحمۃ کے  
اگر ایک سہوے برتر پر مفسد و غ تبلی بسوزد پر م  
عاشقان راہ خدا کی تو یہ حالت ہے بقول کسی صاحب دل کے۔

شرطیت کہ بر باد عشقش آن پاسے نہد کہ سد ندارد  
رسمیت کہ در ہوائے وصلش آن مرغ پرو کہ پر ندارد  
اسی صاحب دل نے اس منزل کے چلنے والوں کے لئے کیا اچھا سمجھایا ہے۔  
اسے دل بیدار نہ دے دلبر در دربار گاہ وصال اوسے سرور  
پہنان زہرہ خنق رفتی چو بد رش خود را بد رش دان دانکہ در در  
سالکان راہ طریقت اس منزل میں جب اپنے کو پہنچاتے ہیں تو او کو مٹا دیا  
سے کوئی تعلق نہیں رہتا۔ مشاہدہ و دست کے تجلی انوار میں سوائے اپنے  
مقصود کے اونکی آنکھوں کے آگے کچھ نظر نہیں آتا۔ مگر جو لوگ ایسے اہم اور سنگ  
مسئلہ میں ناواستہ بزرگان دین کی تضحیک کرتے ہیں گویا اپنے کو بڑے منطقی  
و متکلم ٹاہر کے جہالوں کو اپنا شریک بنا کر عام جلسوں میں اناب شتاب جو منہ  
میں آتا ہے خوفات بکتے ہیں۔ اور وہ طایفہ جہال جو مشائخین کے پردی میں  
اگر اس مسئلہ سے ماہر ہو نیکاجہوٹا دعویٰ کرتا ہے۔ اور وہ گروہ ملاحدین بچا  
بے گناہ ہامیوں اور خوش عقیدے والوں پر ضلالت اور الحاد کے راستے کو کوئی  
ہے۔ (خدا انکو سچے) یہ چلوے تو کس قلاؤر شمار میں بڑے بڑے عقلا جو موجد علم

فلسفہ میں ذات خداوندی کی بحث میں حیران و پریشان سرگرداں رہ گئے ہیں۔ افسوس خداوند عزوجل تو اولیاء اللہ کی تعریف فرمائے۔ اور یہ انکو بڑا کہین اور پہرہ ہے عقل ضعیفہ پر ناکرین۔ بات تو یہ ہے کہ کوئی ذی عقل ہرگز ایسا نہ کرے گا۔ ان بات بہت دور گئی۔ ایگزیز معترضین جو غلطی میں پڑے ہوئے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنے کو بھی ایک شے قرار دے رکھا ہے۔ اور اس کے ثابت کرنے میں نہایت ہی جدوجہد کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب تو شے کی معنی سمجھ لے گا تو تیرے اشکال دور ہو جائیں گے۔ ایمرے پیارے دوست شے کی معنی موجود کی ہیں اور موجود کے لئے وجود کی شرط ہے اور ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ موجود کے لئے تمام صفات کمالیہ اس کے ذاتی اور خانہ زاد ہوں۔ عطائے غیر ہو حضرت انسان ہی پر کیا موقوف ہے جمیع مخلوقات میں کان لم یکن سارے صفات عطائے غیر ہیں ایہ بڑی بات تو سمجھ ہے کہ فنایت اور آدمیت اظہر من الشمس انہیں پائی جاتی ہے جب انکی موجودیت کی صورت ہے تو شے حقیقی کی صفت میں کسی پہلو آتی نہیں سکتے۔ ایگزیز اس بات پر برہان چاہتا ہے تو ہم تجھے قرآن بتلاتے ہیں۔ فرمایا رب العزت نے (قل امی شیء اکبر شہادۃ) جب شے خداوند عالم نے اپنے کو فرمایا اور اکبر سے بقیر کی تو دوسری شے کہاں رہی۔ اور اگر عید کہا جائے کہ خدا بھی شے ہے اور عالم ہی شے ہے۔ تو پہرہ نہ کر کیا ہوتا ہے ایگزیز قرآن کی تفسیر قرآن ہی سے جب مجائے تو معاملہ بہت مبالغہ اور واضح تسلیم کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس آیت شریفہ کی تفسیق اس آیت شریفہ سے ہوتی ہے۔ جیسا کہ فرمایا رب العزت نے (یس کہلہ شیء) فلا ھضر لہ اللہ

۱ (الامثال) یعنی خدا کی ذات اور صفات میں کوئی اور شریک نہیں اوسکے لئے مخلوق سے مثالیں مت دو اور یہ ارشاد اس بات کو بتلاتا ہے کہ نا سمجھ کہیں دہو کہ نکھائیں اور بیجا تاویلوں کے درپے نہ ہوں۔ یہ بھی اللہ ہی کا فضل اور احسان ہے جو ہموں کو سکھایا اور سمجھایا۔ اس پر بھی نہ ماننا صریح گمراہی ہے۔ کیونکہ مثل شے کی تو واضح طور پر نفی فرمادی۔ کہ شے تو میں ہوں مگر وہ شے غیر اصلی اور مجازی نہیں ہوں جسکو تم اپنے ذہنوں میں شے سمجھتے ہوئے ہو۔ یعنی تم جسکو سوا میرے موجود سمجھتے ہو۔ یہ تمھاری غلطی ہے۔ اے میرے پیارے دوست تو یہ سمجھا ہو گا کہ شے کی معنی موجود کی جو کی گئی ہے غلط ہے۔ ہرگز ہرگز تو ایسا گمان کر شے کی معنی جو ہونے کے ہیں لگے زمانے کے بڑے بڑے لوگ بھی یہی معنی کئے ہیں چنانچہ شرح مسیح الدہرین ہے کہ (خاندہ سبحانہ تعالیٰ شے ہی موجود) ترجمہ پس تحقیق وہ سبحانہ تھا شے ہے یعنی موجود۔ صحیح بخاری کے ارشاد الساری میں ہے کہ (وهذا الا ان الله اسيم اللوجود لا ينطق على العدم) ترجمہ اور یہ اس لئے ہے کہ تحقیق شے ہے نام موجود کا اور نہیں کہا جاتا ہے معدوم۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے۔

بہوشی لا کالاشیاء بمعنی الشیء اثباتہ بلا حسب وجوہ۔  
 و عرض (ترجمہ یعنی پروردگار عالم شے ہے یعنی موجود ہے نہ مانند دوسرے اشیاء کے اور معنی اوسکے پروردگار کے شے ہونیکا ثابت کرنا ہے اوسکی ذات کی معنی کا بغیر جسم و جوہر اور عرض کے۔ بغیر زجب تو یہ سمجھ گیا تو صوفیا کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین عالم کو شے یعنی موجود نہیں سمجھتے تو کچھ یہ جانتے کہ

بلکہ یہ اور نکا عقیدہ صحیح اور قابل قبول ہے موجود اصلی کے سوائے اور کسی کو وہ موجود ہی نہیں کہتے۔ ورنہ خدا کے ساتھ شریک پیدا کرنا ہے جو نہایت شرک اور گمراہی ہے۔ الیغیر بچنے والا ہو جائے تو ہر قسم کے شریک لانے سے تاکہ پاؤں سے نجات فضل سے اللہ غالب اور حکمت والے کے۔

## فصل پانزوم

الیغیر اس سنا کہ ہم ایک اور دوسرے طریق سے (بچنے) جزوئن پر بتلانے ہیں جس سے تیرے اکثر شہادت کا دنیہ ہوگا بشرطیکہ بنظر استفادہ سن کیونکہ قرآن عظیم اور حدیث شریف سے بڑھ کر کوئی کتاب ہدایت پر لانیوالی نہیں۔ مگر وہ بھی انہیں کے حق میں عمدہ ثمرہ پیدا کرتی ہے جسکے لئے سعادت ازلی مقسوم ہے۔ ازلی شقی اور نعمت غلطی سے بے نصیب ہیں۔ یہاں بیان۔ ترمذی میں حدیث شریف ہے۔ (حدیث)

روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا در انحالیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے صحابہ میں کہ ناگاہ آیا ابرہہ بن خفیض فرمایا اپنے کہ آیا جانتے ہو کہ کیا ہے یہ کہا انہوں نے اللہ اور اسکا رسول خوب جانتا ہے۔ فرمایا اپنے مجھ علم ہے بانی پہونچاتا ہے زمین کو اور اللہ تعالیٰ چلاتا ہے اسکو طوفانوں قوم کے جو نہیں شکر کرتے ہیں اسکا اور تعجب پکارتے اسکو۔ پھر فرمایا اپنے آیا جانتے ہو کیا ہے اوپر نہار سے۔ کہا انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اسکا رسول خوب جانتا ہے فرمایا اپنے تحقیق وہ چہل آسمان دنیا ہے سقف محفوظ



اور سورج مکشوف پہ فرمایا اپنے آیا جانتے ہو کس قدر مسافت ہے درمیان تمہارے  
 اور درمیان آسمان کے کہا ادھون نے خدائے تعالیٰ اور اوسکار رسول بہتر جانتا  
 فرمایا اپنے درمیان تمہارے اور درمیان اوسکے پانچ برس کی راہ ہے۔ فرمایا اپنے  
 آیا جانتے ہو اوپر زمیں آسمان کے کیا ہے۔ کہا ادھون نے اللہ تعالیٰ اور اوسکار رسول  
 بہتر جانتا ہے۔ فرمایا اپنے اوپر اوسکے دو آسمان دوسرے ہیں درمیان مسافت ان  
 ہر دو کے پانچ سالہ راہ ہے۔ پھر فرمایا اسی طرح میانک کہ گن دیا ساہتہ آسمانوں کو جو  
 ایک دوسرے پر ہیں۔ اور درمیان ہر ایک کے مسافت ہے بقدر زمین اور آسمان  
 کے۔ پھر فرمایا آیا جانتے ہو کیا ہے اوپر اوسکے۔ کہا ادھون نے اللہ تعالیٰ اور اوسکار  
 رسول بہتر جانتا ہے۔ فرمایا اپنے اوپر عرش ہی اندر وصال و سکوا اور آسمانوں کے فاصلہ ہی مقدار دوسری آسمانوں کے  
 پہ فرمایا اپنے آیا جانتے ہو کیا ہے نیچے تمہاری۔ کہا ادھون نے اللہ تعالیٰ اور اوسکار رسول بہتر جانتا ہے۔ فرمایا اپنے  
 تحقیق وہ زمین ہے۔ پھر فرمایا اپنے آیا جانتے ہو کیا ہے نیچے زمین کے۔ کہا ادھون نے اللہ تعالیٰ اور اوسکار رسول خوب جانتا  
 فرمایا اپنے نیچے اوسکے زمین ہے دوسری درمیان ان ہر دو زمین کے  
 پانچ سالہ راہ ہے۔ میانک کہ گن دیا اپنے ساہتہ زمین کو درمیان ہر دو زمین کے  
 پانچ سالہ راہ کو۔ پھر فرمایا اپنے قسم ہے اوس ذات کی جسکے ماتہ میں عجائبات علی غلہ و کما  
 اگر تحقیق چھوڑ دوسری کو طرف زمین کے آخر البتہ پڑگی وہ رسی اللہ تعالیٰ پر پہ فرمایا  
 اپنے آیت کریمہ (هو الاول والاخر الخ) ابغیر اس حدیث طویل بن جو مسنون  
 کے لحاظ سے اسرار ہے تحقیق اس میں صرف دو ہی امر کی حق تعلیم پائی جاتی ہے۔  
 یعنی اعلیٰ فوق کی انتہا۔ اور آخر تحت کی انتہا۔ اور فوق کی انتہا عرش بڑا اور تحت  
 انتہائے ارض السفلی فرمایا جس سے مقصود اظہار ارتباط مراتب درمیان تحت

یعنی جان سنوئی ہو عرش پر

و فوق پایا جاتا ہے۔ کیونکہ اولاً اپنے نیچے بعد دیگرے فوقیت و احاطت عرش کو  
ظاہر فرمایا۔ مگر فوق عرش کا ذکر نہ کیا کیونکہ (الرحمن علی العرش استواء) ظاہر ہے  
اور اسی مضمون کی دوسری حدیث میں جبکہ ترمذی اور ابو داؤد نے عباس بن عبد  
رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ بعد ذکر فوقیت عرش کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا۔ (شہد اللہ فوق ذالک) پس اللہ اوپر ہے اس کے چوٹے  
اس حدیث میں صرف ظاہر کر دیا تھا کہ فوق عرش اللہ تعالیٰ ہے تو تحت کا حال با  
رنگیا۔ لہذا اپنے پر فوق سے سرحت کے اظہار کی طرف رجوع فرمایا۔ بلکہ اسی فوقیت  
اولیٰ یعنی عرش علی کو تحت اخروی یعنی ارض السفلی تک پہنچا دینے فرمایا کہ اللہ  
تعالیٰ تحت ارض السفلی بھی ہے اور ان ہر دو بیانات اول و آخری تصدیق پر آیہ  
کریمہ (هو الاول والاخر الخ) کی تلاوت فرمائی جس سے اول و آخری کا قیام  
مخفی نہ بلکہ یہی کلمہ وحدت کا سلسلہ جو مسلسل ہو گیا۔ جزو اول۔ یہاں جان اس  
حدیث شریف کے جملہ آخرین اسل مفہوم کے استنباط میں دو احوال ہیں۔ یعنی  
معنی ظاہر الفاظ پر عمل کرین یا اس میں تاویل کریں۔ در صورت اول اللہ تعالیٰ کا  
فی الارض ہونا لازم آتا ہے حالانکہ وہ علی العرش ہے جبکہ عرش فوق ارض و سما ہے۔  
جیسا کہ (و شہد فوق ذالک) الرحمن علی العرش استواء سے تحقیق ہو گیا۔ پس  
باوجود تحقیق فوقیت کے اسی کی ثبوت فیستحقق ہے۔ کیونکہ فوق و تحت  
جہات مختلف اور بایک دیگر امتداد ہیں جس سے تحت کا فوق بنایا فوق کا تحت بنا  
لازم آتا ہے جبکہ باعث ارض کی احاطت اللہ تعالیٰ پر لازم آتی ہے پس  
محیط کا ماحول ہونا خلاف عقل و نقل ہے۔ لہذا بعضوں نے (لہبط علی علیہ اللہ)

مراد لی ہے جس سے تناقض الفاظ ظاہری کا رفع ہو جاتا ہے جو موافق نقل کے بھی  
 ایجاب کیا تو یہ یقین جانتا کہ (علمہ اللہ) نہایت وسیع اور محیط جمیع اشیاء ہے  
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول سے ثابت ہے فلہذا (قال اللہ تعالیٰ ان اللہ قد  
 احاط بكل شیء علمہا) اس واسطے اپنے اس حدیث کو آیہ کریمہ (هو بكل شیء  
 علیم) پر ضم کیا تاکہ علم کے ساتھ موافق ہو جائے۔ یعنی ثابت ہو کہ از عرش نفوس  
 علم اللہ کا محیط ہے۔ (اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) لہذا وہ علم  
 مخلوق کے ساتھ یزیدت ذاتی خود حاضر ہے یا لگے حق سبحانہ تعالیٰ فوق عرش ہے  
 اور عرش محیط کرہ ارض ہے تو اللہ تعالیٰ تحت ارض السفلی بھی ہوا۔ لہذا اپنے آئہ  
 کریمہ (هو الاول) (الح) تلاوت فرمائی کیونکہ عرش ہمارے نسبت فوق ہے  
 باعتبار اول حق سبحانہ تعالیٰ فوق ارض ہوا۔ اور وہی عرش بہ نسبت ہمارے تحت ارض  
 ہے باعتبار آخر اللہ تعالیٰ تحت ارض السفلی بھی ہوا۔ کیونکہ عرش تحت و فوق ارض  
 محیط ہے بنظر فوقیت کے عرش مقابل اور مد نظر ہے۔ اور ظاہر ہے۔ اور بنظر  
 اس کے ارض حال ہے تو تحت باطن ہے در صورت ثانی جیسے حدیث عباس  
 رضی اللہ عنہ من (شهد اللہ فوق ذالک ای فوق العرش من) لفظ اللہ  
 علم مراد نہیں لیا جاتا اس لیے علی اللہ من بھی علم مراد نہ لیا جائیگا کیونکہ اللہ اسم  
 ذات ہے ذات سے صفت مراد نہیں لی جاتی اگر بیان علم و قدرت کے احاطت  
 و معیت کا ذکر نہ ہو تو بجائے صفات کے ذات کا ذکر کیا نہ جاتا۔ بلکہ صفات کی  
 جگہ ذات کا ذکر کرنا خلاف بلاغت و فصاحت ہے جبکہ بعض آیات و حدیث  
 میں علم و قدرت کی احاطت و معیت کا ذکر بھی وارد ہو چکا ہے تو معلوم ہوا کہ

۷۱  
 تحقیق اللہ احاطہ کرنا  
 ہر شے پر علم رکھنا

۷۲  
 خدا رب عالم کبریا  
 کرنا اللہ اور وہی  
 جہاں اور نہایت اول

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو جہان احاطت ذاتی کا اظہار منطور تھا  
 ہواں تو ذات کا ذکر کیا اور جس جگہ صفات کی احاطت کا اظہار منطور تھا وہاں صفات کا  
 ذکر فرمایا۔ تاکہ نفس احاطت ذات و صفات کی محقق ہو جائے کیونکہ بایکدیگر انفکاک  
 تصور یقین ہے۔ اس واسطے علمائے متکلمین نے بہ لحاظ اختلاف مفہوم کے عقیدہ احاطت  
 علمی کو جائز رکھا ہے جو صاحب بعیرت ہے احاطت صفات ہی کی آئین احاطت ذاتی  
 مشابہہ کر لیگا۔ پس اس اختلاف مفہوم پر ہر دو فریق خاص و عام کے اعتبار سے صفات  
 کو نہ عین ذات کہتے ہیں اور نہ غیر ذات اس صورت میں دونوں عقیدے صحیح  
 ہیں۔ مصلحت شرعی یہ بھی ہے کہ اگر عامی احاطت علمی کا قائل ہے تو اسکو احاطت ذاتی  
 کی تکلیف نہ دین کیونکہ یہ امر اس کے حوصلہ فہم سے زائد اور خوف نقصان کا ہے۔ اس واسطے  
 شائع نے عوام کو اسکی بحث سے روکا ہے۔ کیونکہ فکر احاطت ذاتی میں وہ عامی ہے۔  
 مگر بعضے اہل اقوال علمائے دین کو جو بہ لحاظ مصلحت شرعی کے عوام کو عقیدہ احاطت  
 ذاتی کی تکلیف سے باز رکھا ہے۔ اور منع کیا ہے متک کر کے احاطت ذاتی سے  
 انکار اور صرف احاطت علمی کا اقرار کرتے ہیں۔ بلکہ بعضے پہلے عقیدہ کو کفر اور زندقہ  
 تصور کرتے ہیں حالانکہ یہ خود خطا پر مبنی ہے۔

**جزو ثانی۔** ایطالب اس مغالطہ کے دو سبب ہیں۔ وجہ اول باعتبار عدم روشنی  
 چشم بعیرت سے سمیعت ذاتی کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکتے۔ اگرچہ کہ شائع نے اسکی  
 حقیقت اور اس سمیعت کی کیفیت کے سمجھنے کی عموماً تکلیف نہیں دی ہے۔  
 بلکہ صرف ظاہر الفاظ آیات و حدیث پر ایمان لانا کافی ہے مگر خبردار انکار موجب  
 حُران ہے۔ (پس اگر اقرار کنی انکار کن) وجہ دوم۔ بہ لحاظ عدم روشنی چشم بعیرت

قیاس غایب کا شاہد پر کرتے ہیں۔ یعنی اوہنوں نے معیت حق کی ایسی سمجھ ہیں جسے  
ایک جسم کو دوسرے جسم کے ساتھ ہوتی ہے اور اس کے خلاف کو مخالف عقل سمجھتے ہیں  
اور انکار کرتے ہیں یا تاویل لا طویل کرنے لگتے ہیں۔ اسی مغالطہ عقلی کی بنیاد پر اس حدیث  
میں اللہ سے علم ہی مراد لیتے ہیں۔ اور اس تاویل پر نہایت ہی اصرار کرتے ہیں۔ حالانکہ  
وہ انکار دہرہ اصرار بھی ہے۔ کیونکہ بالفرض اللہ سے علم ہی مراد ہوتا تو لفظ سول پر  
آپ کہیں قسم نہ کہاتے۔ اور پھر یہ ایہ کریمہ (ہو لا اول) الخ کو اس شہادہت نفی فرماتے  
کیونکہ منیر ہو کر راجع ہے طرف ذات کے اور یہ آیت دلالت کرتی ہے ذات مطلق کی  
اولیت اور آخریت۔ اور باطنیت پر۔ اور ایہ کریمہ ہو لا اول کو تا آخر  
وہو بکل شئی عیلم۔ کامل آید کو جواب نے تلاوت فرمائی اور اس کا سبب کیا تو جانتا  
نہیں کہ آپ تصدیق قول پر اپنے حق سبحانہ تھا کی شہادت لائے ہیں کہ وہی یہ  
میرے صدق مقال کا حال بخوبی جانتے والا ہے۔ بغیر حق تعالیٰ کی معیت کی مختلف  
تغیبات اکثر حدیث کے ذیل میں ہم بتلا گئے۔ یہاں طویل کلام کے خوف سے  
قطع نظر کیا گیا۔ جان تو ایطالب محققین نے اس حدیث کو وحدۃ الوجود پر استدلال  
کیا ہے۔ کیونکہ اولاً اس حدیث کی ابتداء احاطت و معیت حق سے ہوئی اور  
آخر اسکو عینیت و وحدت وجود مطلق پر منتہی فرمایا۔ یعنی اولاً اپنے عرش علی  
و ارض سفلی کے درمیان فاصلہ کا ذکر فرمایا۔ اور پھر علی العرش العلوی و تحت الارض السفلی  
اللہ تعالیٰ کو ثابت کیا جس سے ثابت ہوا کہ وجود باوجود واجب الوجود محیط عرش و  
فرش ہے پس اسی معیت ذاتی کی وجہ سے باوجود استوار علی العرش کے لپیٹ  
علی اللہ فی الارض درست ہوا۔ کیونکہ وہ علی الارض نہوتا تو (ان نورہ)

۵  
 کہ جس نے زمین سے  
 کچھ نہ لیا اور جس نے  
 کچھ نہ دیا

ہی الذار) نہ فرماتا اگر فی الارض ہی ہوتا تو (قل لمن الارض من فیہا ان کنتم تعلمون  
 نہ پوچھتا۔ اور سيقولون اللہ) اس کا جواب آپ خود نہ دیتا۔ یہ عجیب سمیت ہی کہ سطح  
 نبوی سے علی العرش کو ثابت کیا اور کلام موسیٰ سے (علی الارض) کا اظہار فرمایا۔ اور  
 باوجود اس (علی کے) پہر (فی) کا بھی ذکر فرمایا پس اس (فی) میں بھی ایک فی ہے۔  
 انشاء اللہ تعالیٰ حدیث لبید میں ذکر کیا جائیگا۔ الحاصل اگرچہ کہ یہ حدیث مقدمہ ثبوت  
 سمیت و احاطت حق میں ہے۔ مگر نتیجہ اسکا عینیت و وحدت مطلق ہے۔ کیونکہ آنحضرت  
 یہ فرمایا کہ اگر چھوڑ دو ڈول برسی سے زمین سفلی تک تو پڑیگا وہ اللہ پر۔ حالانکہ وہ زمین پر  
 پڑیگا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو اٹھ سے تعمیر فرمایا۔ بہ لحاظ از عدم عینیت  
 کے پس لازم ہوئی عینیت درمیان اٹھ اور زمین کے۔ کیونکہ یہ عینیت حقیقت میں ارض و سما  
 ویا فیہا کی ہے۔ اور ارشاد فرماتا ہے۔ رب العزت کہ (ارلہ متفکر فی انفسہم ما  
 خلق اللہ السموات والارض وما بینہما الا بالحق) یعنی اور نہیں فکر کرتے اپنی  
 جانوں میں جو پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے زمین اور آسمان کو اور جو پہر ہیج او سکے ہے مگر ساتھ  
 حق کے۔ پس کیوں نہیں فکر کرتے اپنے نفوس میں کہ نفس عین حقیقت شے ہو۔  
**جز ثالث۔** ایگزیر۔ حق حقیقت جمیع اشیاء ہونکی وجہ سے وحدۃ الوجود متحقق  
 ہوا چونکہ مخالفین اس نسبت سمیت و عینیت کے سخت منکر تھے تو اپنے اس بیان  
 سر عینیت کو اولاً و ثانیاً تقسیم فرمایا کیونکہ قسم کی ضرورت شدت انکار ہی کی وجہ سے  
 ہوتی ہے اسبواسطے اپنے فوقیت و تحقیق عرش و سما و ارض کے بیان کو قسم سے  
 متعلق نہ فرمایا۔ یہ امر مخالف عقل نہیں اوس سر عینیت جسکی وجہ سے فی الارض السفلی  
 لہبط علی اللہ کی حقیقت کا انکشاف بغیر از نور نبوت کے نہیں ہوتا ارباب عقل جو منکر

اس تحقیق کے میں ادنیٰ تقدیق کے لئے صرف اسقدر مضمون عنایت کو آپ اولاً کہ  
فرمایا قسم کے ساتھ ثانیاً دلیل اسی آیت کریمہ (ہو لا ۱۱ الخ) چونکہ تقدم خبر مفید حصہ ہے  
الغیر تحقیقین کا کہنا صاف اور بین استدلال ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اپنی ذات  
مطلق کو حصہ فرمایا ہے انہیں چاروں صفات اول۔ و آخر۔ ظاہر۔ و باطن۔ میں جس  
کوئی موجود خارج نہیں ہو سکتا تو مدۃ الوجود تحقق ہو گیا۔ پس ناگزیر جمیع موجودات کی  
عنایت لازمی ہوئی۔ کیونکہ وجود حق ہیولائے مطلق ہے بدیل قولہ تعالیٰ خلق  
اللہ السموات والارض بالحق (یہاں بائے جار اس طرح سے ہے جیسے کہ بطریق۔  
(الطوباء بالمقطن) اس اشارے کو خوب سمجھو کیونکہ اسکا ذکر بعد دما فیض لھا  
الاعلمون واقع ہوا ہے۔ اور اصحاب عقول سے عالمون کو مستثنیٰ کر دیا ہے۔  
اور پھر ان فی ذالک لایئذہ للوہین) اس آیت میں اس سرکریف اشارہ ہے۔ جو  
حقیقت ارض و سما ہے کہ ارض و سما حق سے پیدا ہے۔ حق حقیقت ارض و سما ہے۔  
پس جو شے کہ موجود ہے وہ عارض وجود حق ہے معیت معروض کی عوارضات کے  
ساتھ فروری ہوئی لیکن یہ تمام مہود خارجہ عین صور علمین ہیں کیونکہ معلومات متعلقہ  
علم حق سے ہیں اس تعلق کا انکساک محال ہے وجود عالم قدیم کا بغیر زبوت معلوم  
کے متصور نہیں ہوتا تصور انکساک سے ذات واجب میں چل پیدا ہوتا ہے اور  
قدم میں حدوث کو ہلکے دینا ہے اور یہ بالکل ہے۔ پس ناگزیر معیت ذاتی واجب الوجود  
کی تمامی و ذلت معلومات کے ساتھ ازلا و بالآخر ہوئی۔ چونکہ صور علمین کو ہی صور  
خارجہ کے ساتھ ایک نسبت لایفک یعنی عنایت واقع ہے۔ کیونکہ علمین کا عین  
خارجہ ہونا لاجبی ہے و الا علم حق تعالیٰ کا حضوری نہوگا۔ چونکہ حکم و ہوا مشکل

بشی و علم) واجب الوجود کی معیت و عنیت صمد علیہ کے ساتھ مسلم۔ اور صمد علیہ  
 عین صمد خارجیہ بن لہذا وجود واجب الوجود عین صمد علیہ ہے۔ (فلہذا قال اللہ  
 تعالیٰ و هو معکم ایما کنتم) یعنی خواہ مرتبہ علمی میں ہوں خواہ مرتبہ عینی میں یہ  
 معیت بہ لحاظ اس عنیت کے ہے کہ وہ عین حقیقت ذات ہر شے ہے حقیقت  
 شے لا ینفک عن شیء و الکن اکثر الناس لا یعلمون) اور جو حضرات  
 را سخون فی العلم ہیں وہ جانتے ہیں کہ بیان اللہ علم ذات حق ہے۔ اور یہ آیت  
 عموم معیت پر حق کے ہے معیت ذاتی کے لئے کوئی تخصیص علم عین عرش و فرش  
 دنیا و آخرت کی نہیں ہے (ایما کنتم) عموم مکان پر دال ہے۔ کوئی مکان اس  
 سے خالی نہیں اور جو خالی ہے وہ باطل ہے (اکلا کل شیء ما خلل اللہ باطل)  
 اس حدیث میں برنی اشارہ ہے جسکی تفسیر آیہ کریمہ (هو اللہ فی السماء و فی الارض)  
 مرض) ارض و سموات پر حرف فی کے ساتھ عطف فرمایا تو متحقق ہوا کہ جس کیفیت سے  
 کہ اللہ فی السماء ہے اسی کیفیت سے فی الارض یہی ہے) واللہ بکل شیء محیط  
 پس یہ تفسیر بقیہ آیہ کریمہ (هو الاول الخ) کی ہے حدیث کو ملاحظہ کر جسکی تفسیر  
 اپنے اس حدیث (دلو) میں فرادی۔ اب یہاں تصریح طلب یہاں ہے کہ باوجود  
 الی الارض السفلی کے لہذا علی اللہ میں کیا ہے۔ یعنی فی میں علی کیونکر  
 ہے۔ الی کا اشارہ وسعت و احاطت کے طرف ہے لہذا فی کی کنایت حقیقت کے  
 جانب ہے۔ کیونکہ حقیقت باطن صورت ہے اور علی عبارت ہے علی مرتبہ  
 حقیقت اپنی صورت پر عالی ہے۔ یا علی باعتبار (هو الاول الخ) کے ہے کہ ہر شے  
 مبداً و ظہور کل ہے۔ اور الی باعتبار (هو الاول الخ) کے ہے کہ وہی مشا و ظہور



کُل ہے (اِنَّ هُوَ بَصِيْرٌ وَّيَعْلَمُ) دنی با اعتبار (وَالْبَاطِنُ الْخَفِيّ) کے ہے  
 (وَفِيْ اَنْفُسِكُمْ اَفْلا تَبْصُرُوْنَ) پس علیٰ ہوا کا اول ثابت ہوا اور الیٰ سے۔  
 (وَالْاَخْرَسُ سَمْعُہٗ) ہوا۔ و ما بینہما فی کی تحت بن آگیا۔ پھر ان ہر سہ حروف کی حقیقت  
 وہی وحدت تھری (نَوَادِرِیْمِیْنَ بِمِیْرُوْحَتِ وَفَوْقِہٖ بِرَسُوْدِہٖ) جو نہ نام و طوق۔  
 ارشاد ہوا (سِیْرُہٗمُ لِّیَتَنَافِیْ الْاَفَاقُ الْخَفِیّ) یعنی قرسمجناہ تعالیٰ جمیع آیات فی الکاف  
 و فی الانفس میں جو وہ فی الحقیقت صفات حق ہیں اہل ایمان و شہود کو فی الآفاق  
 دنی الانفس وجود مطلق کا تباہ کیا کہ وہی حق ہے اور پھر اس ماز کو فاش کیا باطن سے  
 ظاہر ہوا۔ فی کو علی بتلایا۔ یعنی کُل اشیاء پر جو شامل فی الآفاق دنی الانفس ہے ذات  
 مطلق کا استعارہ ظاہر فرمایا۔ جبکہ باطن میں ظاہر اور انفس میں آفاق ہو گیا تو فی عین  
 علی ہوا (علیٰ اور فی یا کے ساتھ متحد ہو گئے نورانہ فی کُل شئی عوانہ علیٰ کُل  
 شئی ہو کا مفہوم واحد تہیرا۔ بعبوط علی اللہ کا سر بھی ظاہر ہو گیا۔ البغیر زہ کیا تہیرا  
 یہ دلیل کافی نہیں ہے کہ (اللہ نور السموات والارض) نور عین وجود ہے  
 تمام عالم جسکی تعبیر آفاق و انفس سے کی گئی ہے۔ وہی حق ہے کہ (مافی الوجود  
 الا اللہ ہے)۔

**جزو رابع** ایطاب پہلے ارض اللہ واسعتہ کی معنی سمجھ لے۔ اور  
 فی الارض کی حقیقت کو جان لے تو (وَلَیْتَمَّ جِیْلٌ اِلٰی الْاَرْضِ السُّفْلٰی لَعَلَّہٗ  
 عَلٰی اللہ کا مفہوم ظاہر ہو جائیگا۔ کہ بعبوط و لو کا علی اللہ بعبوط (ہو الظاہر)  
 کے اور ظاہر باطن میں جیل اللہ ہی مربوط ہے۔ (وَاَعْصَمُوْا الْجِبْلَ اللہ جَمِیْعَہٗ  
 نہیں فی الارض ہی جیل ہے بسبب بعبوط و تو علی اللہ ہے۔ اگر جیل اللہ کی حقیقت کو

جان لوگے تو ظاہر ہو جائیگا تو دارض حقیقت واحد سے مربوط ہے۔ یعنی ہر دو کے درمیان نسبت ایک ہی ہے۔ کہ ان مظاہر کثیر کی حقیقت واحد ہے۔ اور ظاہر اپنے مظاہر پر اور حقیقت صورت پر اعلیٰ ہے۔ انشاء تعالیٰ علوم کا ان کی تشریح مستحق حدیث البعید کی ذیل میں ہوگی۔ یہاں ہم ایک تمثیل بیان کرتے ہیں تاکہ ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کا علی العرش یا فی الارض ہونے سے یعنی معیت حق اور اوستکی عنایت سے ذات مطلق کا ظرف و مطروف ہونا لازم نہیں آیا اور سپر طول و اتحاد کا الزام قائم نہیں ہوتا۔ بمصدق اسکے (سبحانہ تعالیٰ عما یقولون علواً کبیراً) واللہ المثل الاعلیٰ) جان تو ایطالع جو عکس آئینہ میں مرئی و محسوس ہے وہ عین شخص ہے کیونکہ بغیر از سوجہیت و اخافت شخص کے عکس کو وجود نمود ہی نہیں ہے۔ اس صورت میں جو صورت کہ آئینہ میں دکھائی دیتی ہے اسکا وجود سوائے وجود شخص کے ممکن نہیں تو وجود عکس کا عین وجود شخص ہوا نسبت معیت کی ان ہر دو میں متفق ہوئی اب عکس و آئینہ کی نسبت کو دیکھ کہ ان ہر دو میں کسی معیت ہے۔ اگرچہ کہ بادی النظر میں وہ صورت علی شطیح المرۃ و یا فی جوف المرۃ عارض معلوم ہوتی ہے حالانکہ فی الحقیقت وہ صورت نہ علی المرۃ ہے اور نہ فی المرۃ ہے۔ باوجود اس نفی کے ثبوت صورت کا ضروری ہے کہ وہ مرئی و مشہود ہے۔ وہ صورت مرۃ کے ساتھ ہے گو کہ مرۃ کے باہر ہے مگر شطیح مرۃ یا مرۃ پر کہ وہ صورت متحد نہیں ہے اور نہ آئینہ کے اندر حلول کی ہے۔ باوجود عدم حلول و اتحاد کے پہر یہ کسی معیت ہے۔ یہاں آئینہ اور صورت سے قطع نظر کر کے شخص و عکس کے درمیان نسبت پر غور کرو تو باوصف ثبوت نسبت عنایت و

معیت کے یمن ان سرود کے حلول و اتحاد ہر خیال نہیں کیا جائیگا کیونکر ہوگا کہ  
 شخص عکس فی الحقیقت و وجہیں و دوستے متغیر نہیں ہیں۔ گو کسب حق معلوم  
 ہونے ہیں مگر عکس اسی شخص کا ظہور ہے۔ شخص عین عکس ہے۔ حقیقت و صورت  
 میں معیت ہے۔ جبکہ معیت صورت کی یہ صورت ہے تو معیت حقیقت کی حقیقت  
 قابل حیرت ہے۔ یہ عجیب حرکت ہے (فائدہ اولیٰ اولیٰ الا بصہار) اس حدیث  
 کو ایک لطیفہ پر ہم نظم کرتے ہیں۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں  
 مقبول و وحدت الوجود کو نظم کے ساتھ مولد فرمایا۔ باتقہ آپ کے مولانا عبد الرحمن  
 حاجی صد فی رحمۃ اللہ علیہ نے اس رباعی میں ترتی کیا دو قسم کے ساتھ۔ رباعی  
 ہمسایہ و ہمیشین ہمراہ ہمہ دوست      در دلن گداور دلس شاہ ہمدست  
 در انجمن نسر و نہان خانہ جمع      باللہ ہمہ دوست و غم باللہ ہمہ دوست  
 اس مکران قسم کی وجہ یہ ہے کہ مولانا نے دیکھا کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے  
 اپنے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی تصدیق پر قسم کیا یا ہے۔  
 (والنجم اذا هوى كما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى  
 ان هو الا وحی یوحی) نواوہون نے خدا اور رسول کے ہر دو قسموں کو واسطے  
 ایقان کامل شایقین کے ایک جگہ اکٹھا کیا (واللہ یقول الحق و هو یبصری  
 السبیل) یہ حدیث (هو الاول والاخر) کی تفسیر ہے جس سے اول کا عین  
 اور آخر کا ہونا متحقق ہوتا ہے کہ جو اول ہے وہی آخر ہے یہی وجہ ثبوت معیت  
 حق و عنیت مطلق ہے۔ اور ثبوت عنیت ہی حقیقت وحدۃ الوجود ہے۔  
 جزو خامس۔۔۔ بغیر اس بات کو یاد رکھو کہ اس ثبوت عنیت سے عنیت لغوی

مراد نہیں ہے۔ کیونکہ بعد رب میں ثبوت عینیت لغوی جس سے اتحاد لازم آتا ہے  
 عین الحاد ہے۔ (اللہ سبحانہ انی اعوذ بک من العقاید الباطلۃ  
 والاشکاد) عینیت وغیرت کا مفہوم ان کے اقسام دوسرے حدیث معلوم ہوگا۔  
 (قائد) محدث ترمذی نے لہبط علی اللہ میں علم مقدر لیا ہے۔ اسکی تفسیر لہبط  
 علی علم اقدس کی ہے۔ بعضوں نے اس تاویل کو بدلیل قاعدہ اصول دلائل کیا ہے  
 اہل اصول مقید پر مطلق کا حمل کرتے ہیں۔ جیسے کہ آیہ کریمہ (لتحریر رقبۃ من  
 قبل ان یتیمصا) میں رقبہ کا ذکر مطلق ہے۔ اور دوسری آیت (من قتل  
 مؤمنا خطا فخریر رقبۃ مؤمنۃ) رقبہ مقید ہے۔ پہلی آیت کو دوسری  
 آیت پر حمل کیا گیا۔ یعنی کفارہ ظہار میں بھی تحریر رقبہ مؤمنہ کا ذکر پایا۔ جب یہ قاعدہ  
 مسلم ہو گیا تو ضرور ہوا کہ آیت (وہو معکم ابنا کنتم) کو جو معیت مطلق ذاتی  
 پر دلالت کرتی ہے۔ دوسری آیت کریمہ (وان اللہ قد احاط بكل شیء علما)  
 پر حمل کریں کیونکہ یہ احاطت بقید صفت علمی کے مقید ہو گئی ہے جس آیت یا حدیث  
 میں اللہ کی احاطت ومعیت کا ذکر مطلق ہے وہاں بقید صفت علم کے مقصور ہو گئی  
 اسکا مجملی جواب اوپر گزر چکا اور ثابت ہو گیا ہے کہ اللہ علم ذات ہے ذات سے  
 کوئی خاص صفت مراد لینا خلاف بلاغت و محاورہ ہے۔ قطع نظر اس کے معنی لغوی کا  
 نہ لینا اور لفظ منصوصہ میں تاویل کرنا خود خلاف اصول مسئلہ مذہب معترض ہے۔  
 اس قسم کے خیالی مبالغے البتہ استوار کو اپنے نفی مقصودہ کے ثبوت پر اسی  
 بنیاد کو مستحکم کر نیکی کو کشمکش کی ہے۔ پس اس صورت میں لغت اللہ کا لغت  
 اسبتوار سے زیادہ صحیح اور محکم ہے۔ لفظ استوار کے لغوی متعدد و مختلف معنی

ہیں۔ بخلاف اسکے اسم اللہ کا مستثنیٰ لغتاً و اصطلاحاً بجز ایک ذات جامع جمیع صفات واجب الوجود کے دوسرے کوئی شے یحین ہے یعنی اسکے ایک ہی معنی ہیں سکا موضوع نہ ذات واجب الوجود بھی ہے۔ اسم اللہ کا مدلول ذات بھی ہے کوئی صفت نہیں ہے بلکہ یہ امر بدیہی ہے کہ اسم اللہ کے ساتھ ہی ہر عالم و جاہل کے تصور میں ذات الہی بھی تصور ہوتی ہے چونکہ کوئی صفت علم و قدرت وغیرہ۔ حامل بغض لفظ اللہ کا حکم ہے کسی صورت سے مول یحین ہو سکتا۔ کسی نے آجک اسکو مول یحین کہا ہے۔

جنر و ساوس۔ بالفرض اگر (لعبط علی اللہ) مول ہوتا تو لفظ مول پر جاب خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کہی قسم نہ کہائے ہوتے۔ اور آیہ کریمہ (ھو لا دل الخ) کو جس میں ضمیر ہو کی راجع ہے طرف ذات کے استشہاد و نفی کرتے۔ جیسا کہ اوپر گذر چکا۔ باوصف ان تمام بدیہات کے محدث حافظ ترمذی کی تاویل یا معنی التقدیری اگر چہ از روئے مذہب معترض کے باطل سمجھی جاتی ہے۔ مگر سمجھ دار اس تفسیر کو کہی باطل اور ناجائز یحین سمجھ سکتا۔ ہر ذی عقل تھوڑے غور و تامل سے بخوبی پہچان لیتا ہے کہ صفت علم کی ذات الہی سے آنا و زنا نا ہرگز منفک نہیں ہو سکتی چکا محلی ثبوت اوپر گذر چکا ہے۔ پس اس صورت میں کسی عامی سے جو سر معیت ذاتی کو یحین سمجھ سکتا یا سمجھنے سے گھبراتا ہوا اسکی تفسیر معیت علمی سے کرنا خلاف واقع و غلط ہوگا۔ کہ کوئی صفت بغیر ثبوت ذات کے ہرگز مقصور یحین ہو سکتی۔ پس بہ لحاظ تفاوت مفہوم عوام کے جو کہ لا انعام بن محدث ترمذی کا علمی معیت بیان کرنا فی الحقیقت دلیل متانیت ہے جو فہم ہے وہ جانتا ہے کہ معیت علمی کے ضمتاً معیت ذاتی بھی ہوتی ہے۔ کہ علم عین ذات الہی ہے۔ دلیل اصولی کے استدلال کے

بیان کی حاجت تھیں۔ بلکہ دلیل ثبوت دعویٰ مدعی کے لئے بھی کافی تھیں کہ وہ اصل  
یہ مسئلہ فقہی کی دلیل ہے۔ جسکا یقین اعمال اور احکام کے ساتھ ہے۔ عقائد  
میں ان اصول کا کوئی دخل نہیں ہے۔ کہ عقائدات علی الخصوص الہامات ہیں کسی  
مجتہد نے مسائل اصول کے ذریعہ نہیں دئے ہیں۔ قطع نظر اسکے یہ اصولی مسئلہ فقہی  
یعنی مطلق کا حمل مقید پر کرنا خاص قرار داد شافعیہ کا ہے اور حنفیہ کا اصول اس کے  
مخالف ہے۔ یعنی انہوں نے بیان عام پر حکم عام اور مقام خاص پر حکم خاص  
کرتے ہیں۔ مثلاً۔ آیت اول میں جہان مطلق رقبہ کا ذکر آیا ہے مومن یا کافر  
اور سکا ہر دو کا آزاد کر جائز رکھا ہے۔ اور آیت ثانی میں جو تخریر رقبہ بقید مومنہ ہے  
قتل خطا میں رقبہ مومن ہی کا آزاد کرنا ضرور ہے۔ پس از روئے اس اصول حنفیہ  
کے مطلق کا حمل مقید پر کرنا جائز نہ تھا تو پہلی دلیل معترض کی باطل ٹھہری اگرچہ کہ  
یہ اصول اجتہادی شافعیہ و حنفیہ کا محض مسائل فقہی کے متعلق ہے۔ عقاید  
سے اسکو کچھ بھی تعلق نہیں ہے۔ تو یہ مسئلہ معیت جو عظیم مسائل عقائد ہے  
بلکہ دار و مدار عقاید صحیح الہیہ کا اسی کی تحقیق پر منحصر ہے کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے بالفرض  
اگر اسی اصول کو مستمم رکھیں تو بھی اصل مقصود حاصل ہے۔ کہ پہلی آیت کریمہ (وہو معکم  
اٰیہما لکنتم) میں معیت ذاتی کا ذکر مطلق ہے اور دوسرے آیت کریمہ  
(وان الله قد اعطى کل شیء علما) میں ذات بھی بقید بصفت علم  
ہو گئی تو اس قید کی صورت میں بھی وجود ذات مطلق کا باقی رہا۔ پس جبکہ  
ذات مطلق کے ساتھ صفت علم کی قید بڑھائی گئی تو معیت ذاتی کے ساتھ احاطہ  
علمی کی لازمی ہو گئی۔ احاطت علمی بغیر از معیت ذاتی کے ممکن ہی نہیں ہے ایک

مقام پر معیت ذاتی اور دوسرے مقام پر مع العلم احاطت ذاتی کے ذکر سے  
اصل مقصود اظہار عدم امکان انفکاک ذات و صفات ہے۔ المختصر اس احاطت  
ذاتی کی مع العلم ہونے یعنی اس احاطت علمی کے وجہ سے وجود ذات کا منتفی نہیں  
ہو سکتا۔ بغیر ثبوت ذات کے وجود علم کا محال ہے لامحالہ قید صفت کے بعد بھی  
وجود ذات کا بحالہ کمال باوجود اسکے کہ یہی معیت ذاتی کا ذکر مطلق ہوا۔ اور کہیں کسی ایک  
صفت علم با قدرت کے ساتھ مقید ہو جانا۔ اقتضای حال و قیر نہ مقام کی یہی وجہ ہے  
جہاں کہیں کہ اللہ اور اس کے رسول نے معیت ذاتی کا ذکر مناسب تھا کیا اور  
کہیں احاطت صفاتی کا ذکر فرمایا ہر دو کی تصدیق واجب ہے (ربنا احینا لبسما  
انزلت وامتنا الرسول فالکتاب مع الشاہدین و صلی اللہ علیہ  
وسلم و علی آلہ واصحابہ و خلفائہ اجمعین۔

## فصل شانزدہم

الغیر ذہن۔ اکثر اس فن کے ماہروں نے اس جانب اشارہ کر گئے ہیں کہ بغیر معلوم  
کے علم و جہد مقصور نہیں ہو سکتا اور نہ قدرت بغیر مقدار کے اور نہ قدرت خلق  
بغیر مخلوق کے۔ اور اس اجمال کی یہ تفصیل ہے کہ جب اعیان نے وجود عینی  
سے قبل ثبوت علمی حاصل کر لیا تب اون اعیان سے متعلق علم ہوا۔ جب اعیان  
استقلال بقوتی حاصل کر لیا تب جب طور پر کہ وہ تھے اونے متعلق علم ہوا۔ اسی طرح یہ  
اعیان مقدور و مراد ہوئے۔ اور اونے متعلق قدرت و ارادت ہوئی۔ اسکا  
عینی خواہ نیز یہی ہوں یا شبیہی اور کانطور بے جمالی اور بے مظاہر ممکن نہیں

تھا۔ اور اسامیہ احکام کا ظہور و وجود فی الخابج کے ظہور پر موقوف تھا۔ اور کمال اسمائے بعد وجود تصور ہو سکتا تھا۔ لہذا اعیان عالم کو فی الخابج موجود کر دیا اور اپنے کو اسماء کا منظر بنا دیا۔ مرتبہ ظہور اسماء میں ذات باری عالم کے وجود خارجی سے مستغنی بخین ہے۔ البتہ اپنے کمال ذاتی میں غنی ہے۔ اسلئے کہ مطلق بغیر مقید کے نہیں ہوتا۔ اور نہ مقید بغیر مطلق کے مگر مقید محتاج ہے۔ اور مطلق محتاج بخین۔ اور مطلق مقید سے مستغنی ہے۔ اور نیز مطلق پر سبیل بل مستلزم مقید ہے نہ بسبیل تخصیص۔ مطلق کا وجوب لازم ہے اور مستعین کا امکان۔ اور یہ محال ہے کہ مطلق عین مستعین اس طرح ہو سکے کہ تغایر اغیار ہی نہ رہے۔ اور اطلاق مطلق باطل ہو جائے۔ اور یہ بھی محال ہے کہ مستعین اس طرح عین مطلق ہو جائے کہ تغایر باطل ہو جائے۔ اسلئے کہ تعین کے بطلان سے مستعین تعین فی الواقع باطل و زائل بخین ہوتا اگرچہ کہ شہوداً زایل ہو جیسے (فنا فی اللہ) اگرچہ سالک تعین سے غافل ہو جاتا ہے۔ لیکن فی الواقع تعین مرتفع بخین ہو جاتا بقول شیخ اکبر کے (واجب الوجود کا وجود اور خلق کا وجود جدا سمجھنے والا مشرک ہے۔ اور کثرت مظاہر کو اس کے منافی وحدت نہ سمجھنے والا موصد ہے) متکلمین اور فلسفہ کا قول ہے کہ واحد کا کثیر میں ظہور بدیہی استحالہ ہے۔ اور سکا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ کلی طبعی کثیر میں واحد کا ظہور کہاں استحالہ بدیہی ہے۔ ایگزیر یہ تو ظاہری الفاظی لباس ہے۔ اور یہ ایسی باتیں ہیں جسکو ذہن نے خیال طور پر استخراج کیا ہے۔ اور ہم جس علم کے جانب اشارہ کرتے ہیں وہ علم لفظی مباحثوں سے تعلق بخین رکھتا ہے۔ اور اس کے مراتب ہی جد و جہد ہیں



کیونکہ بالقوہ اور فی الامکان کئی النوع علوم جو اب تک خارج ہیں موجود نہیں ہوئے  
 اگرچہ آدمی میں بالقوہ یہ بات ہے کہ کسب سے حاصل کر سکے اور یہی ایسے  
 علم ہیں جو کسی وقت خارج میں موجود تھے اور اب نابود ہو چکے ہیں۔ اور بعض علم  
 ہیں جنکو بشر خدین جان سکتا خاص بعض ملائکہ مقبرین اوس سے لذت پاسکتے  
 ہیں ایسا بھی ہم جس علم کو بتلانا چاہتے ہیں۔ اوسکا مفہوم محض لفظوں کے معنوں  
 پر آمک رہنے سے دستیاب نہ ہوگا اگرچہ کہ تو علم بہر حیرانی و پریشانی اختیار  
 کرے ان جو لوگ الفاظ کے معنوں پر اڑے ہوئے ہیں اونکی رسائی دین  
 تک ہے جیسے کسی کی رسائی شاہی باغ و محلات کے چار دیواری کے باہر تک ہوتی  
 ہے اندرونی نعمات و لذات سے اوسکو کچھ نصیب نہیں ہوتا۔ امیرے پیارے  
 دوست اسرار آیات قرآنی۔ ورموزات حدیث کی پہچان لفظوں پر ہی  
 منحصر نہیں ہے ایطال لب غور کر تو اس حدیث شریف کے مضامین پر جو فرمایا  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ (قلب المؤمن بین اصبغین من اصباح  
 الرحمن) یعنی میں کل خدا کو دو انگلیوں دو انگلیوں کے درمیان ہی عہدہ چاہتا ہوں ہر تیرے بیان انگلی  
 کی رون ہی ہے جو رحمت تعلیب کی قدرت ہے (ان الله خلق آدم علی صورتم  
 یعنی حق تعالیٰ آدم کو اپنی صورت پر بنایا۔ اس سے نادانوں کو تشبیہ کا  
 توہم ہوتا ہے۔ قلم۔ ید۔ وجہ۔ صورت۔ ان میں جو اسرار ہیں  
 وہ نہایت غامض ہیں جو شخص انگلیوں کی حقیقت کو جان لیگا وہ دوسرے  
 تشبیہاتی الفاظ کو جان لیگا ظاہری معنوں پر گزرتھوڑیگا۔ اس لئے اگلے  
 لوگوں نے کہا ہے کہ جو شخص علم ظاہر میں پکا اور بے صفات بد اخلاق

پاکیزگی حاصل اور نفس سے مجاہدہ کیا ہو۔ اور نفس اس کا صاحب ریاضت بنا ہو۔ اور وہ  
 راہ خدا میں ثابت قدم ہو اور دنیا میں اس کو کسی غلط کا خط اور لذت باقی نہ رہے۔ اور  
 حق جل شانہ کے سوا کسی چیز کی طلب نہ ہو۔ باوجود ان سب کے عقل سلیم۔ ہم کامل اور ذہین  
 نوکار کہتا ہو۔ جن میں یہ شرطیں پائی نہ جاوین تو اس کے ہاتھ میں ان علوم کی کتابیں  
 دنیا حرام ہے۔ جان تو ابطال ہے۔ اگر چاہتا ہے تو اس بات کے معلوم کر سکتا ہے  
 کہ تجنیہ مخفی قرآن عظیم ہی ہے۔ پس حاصل کر تو چشم بصیرت اور یہی بیلائی ہے  
 تیرے لئے دونوں جہان میں۔

## فصل مقدم

ایگزیز حکمائے متقدمین اور متکلمین نے از روئے عقل موجودات کی تقسیم تین طرح  
 پر کی ہے جس میں ایک متمتع الوجود ہے جو کسی تصور سے بھی عقل اس کے وجود کا اثبات  
 نہیں کر سکتی کیونکہ وہ عدم محض ہے جیسے شریک باری۔ پس جسے محال ہے  
 اس سے بحث کرنا خالی از دقت نہیں۔ اس سے قطع نظر ہی السب اور اس لئے ہے  
 ثواب صرف دو ہی قسمیں رہیں۔ اولین سے ایک وہ موجود ہے جس کا وجود عین اس کی  
 ذات ہے یعنی بذات خود موجود ہے۔ جس میں انفکاک شے اس کے نفس سے  
 تصور نہیں ہو سکتی۔ برحق وہی وجود مطلق ہے سینے واجب الوجود۔ دوم وہ موجود  
 جس کا وجود مغایر اس کی ذات کا ہے اور مستفید بالتغیر۔ اور وہی ممکنات موجودہ  
 ہیں اور یہ یاد رہے کہ مخلوق کے لئے ذات اور وجود مترادف الفاظ اور  
 متحد المعنی نہیں ہو سکتے اس لئے کہ ذات اور وجود میں تفاوت ہیں اور تغایر

اجل معلوم دیتا ہے۔ ہر مخلوق ناوقتیکہ وجود اس سے منقسم نہ ہو کسی شے کے نام سے وہ موسوم نہیں ہوتا جیسے بظاہر انسان یا حیوان وغیرہ جسم درود سے مرکب ہیں اگرچہ کہ بغیر روح کے بھی وہ انسان یا حیوان ایک مختص زمانے کے لئے انسان یا حیوان کہلاتے ہیں۔ مگر قالب بے روح ہر انفکاک ہستی کے ساتھ ساتھ عذبت کا اطلاق ہو گیا اور انفکاک ہستی زمانی یا یوزانی مکانی یا بغیر مکانی بالفعل یا بالقول بہت ہو تا تو لازماً ذات ہر روح القویہ بھی ممکن ہر اور بیاض و قریہ کا ایک طریقہ بھی ہے اور روح کے لئے محل قالب تو ضروری ہے۔ پس اس سے بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ ذات اور وجود میں مغایرت کی وجہ سے انفکاک ممکن ہے۔ پس جو چیز مغایر وجود ہوگی وہ بر مذہب متکلمین ممکن ہی ہوگی۔ اور جو ممکن ہوگی اس کا وجود بھی مقید بعدم ہوگا۔ ابطال تو ہمارے اوپر کے بیان میں غور کر لیا تو ممکن کے وجود کا شبہ دور ہو جائیگا ان ممکنات میں ایک اور بات بھی نہ پائی جاتی ہے جو بہت باریک اور اذوق اور نہایت گہری ہے تاہم ذرا غور سے سمجھ اور وہ یہ ہے کہ ممکن الوجود کے دو طرف ہیں یعنی موجود تو ہے مگر بذات خود نہیں۔

کُلُّ مَنْ عَلَيْهِ فَاَنٌ وَبِقِيٍّ وَجْهٌ رَّيْكَ دُوَّ الْحِلِّیِّ وَ لَمْ يَكِرْ اِهْ) اس کے مفہوم پر ذرا غور کر کہ وہ کیا ہے ایضاً اس بات کو جان کہ ایک طرف ممکن کا کُلُّ مَنْ عَلَيْهِ فَاَنٌ ہے) چو کہ وہ بذات خود موجود نہیں ہے۔ اور طرف ثانی (وَبِقِيٍّ وَجْهٌ رَّيْكَ دُوَّ الْحِلِّیِّ وَ لَمْ يَكِرْ اِهْ) اسوجہ سے کہ فرما باریب الغرت نے (اسما قولنا شئ ۶ اوزار و قناہ ان یقول لہ کن فیکون) پس اس صاف ظاہر ہے کہ وہ ایک محض ارادہ ہی ارادہ ہے۔ جس کا اظہار صرف وہ ایک حکم بے صوت اور بے شکل لفظ و کن ہے اور اس پر سب کو اتفاق ہے کہ ارادہ اور حکم

تابع شیت ہے۔ اور منیت اور حکم الہی سوائے بقائے مطلق کے فنا اور عدم کو قبول نہیں کرتا ورنہ قرآن مجید فرقان حمید کو عالم خلق سے اثنا پڑیگا۔ حالانکہ فرقان مخلوق نہیں ہے۔ ہاں حروف اور اصوات بیاض۔ و قرطاس کے لحاظ سے حادث ہے ایسا ہی صور عالم اور اشکال بھی ازراہ حقیقت علم اقدسین موجود اور حکم و ارادہ سے ظاہر ہیں۔ تو اس سے ہمارا مطلب نکل آیا کہ ممکنات کا ذوالوجہین ہونا جو پہننے یا نہ کیسے وہ ثابت ہے پس جمیع صوفیاء کرام نے یہ جو فرمایا ہے کہ ارادت موجد سے تو واجب ہے اور بذات خود متمنع ہی صحیح ہے۔ کیونکہ جو متمنع ہے وہ عدم محض ہے اور جو واجب ہے اسکا ظہور بھی واجب ہے۔ ایغیر توحید کو متکلموں نے صرف اتنا بھی جانا کہ غیر معبود کی نفی کی حالانکہ متمنع الوجود یعنی شریک باری محال جانتے ہیں۔ کیا وہ اگر چشم بصیرت سے دیکھیں تو انکو کچھ کشف ہو جائے کہ وجود عالم کا اقرار کرنا گویا وجود محال اور متمنع کو ثابت کرتا ہے۔ جبکہ واجب الوجود بجز ایک ذات کے اور اسکا متمنع ہے تو وجود عالم بھی متمنع ہے۔ اور جو کچھ کہ احساس ہو رہا ہے وہ ممکن ہے اور ممکن بغیر ارادہ واجب کے عدم ہے۔ اور ظہور بھی وہی ارادہ موجد ہے چونکہ ممکن تو بخود نہیں ہے یا تو باادست ہے۔ بلکہ ہمہ اوست ہے۔ (چنانچہ) (جوه بومئذ ناظرۃ الی ربھا فاطرۃ) وارود صادق ہے اس موقع پر ہم اس نقل کو ہمیشہ نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں جو مسعودیک رضی اللہ عنہ نے مرآت العارفين میں لکھا ہے۔

**حکایت**۔ مجذوبے مسئلے پر رسید کہ سجد بغیر ش درست است یا نہ گفت نہ گفت معبود طرف مغرب است۔ گفت نہ گفت طرف مشرق گفت نہ

گفت طرف شمال۔ گفت نہ۔ گفت طرف جنوب است۔ گفت نہ۔ گفت بفقہ است۔  
گفت نہ۔ گفت در تحت است۔ گفت نہ۔ گفت بیرون عالم است۔ گفت نہ۔ گفت  
درون عالم است۔ گفت نہ۔ گفت در اسے این اکنہ مکائے دارد۔ گفت نہ۔ گفت  
مستقل از ماست۔ گفت نہ۔ گفت مستقل از ماست۔ گفت نہ۔ گفت پس خوش باش  
نہ توئی نہ من نہ جان است نہ تن کہ ہمہ بے ہمہ دوست۔ یعنی تا در نظر تو تو موجودی او مفقود  
است و چون در نظرت او موجودی جلوہ کند خود را بکلیت مفقود یابی۔ و اگر با وجود  
خود را موجود گوئی آنچه در سابق نفی کردہ ہمہ اثبات یابد کہ دو وجود را با یکدیگر یا انفعال  
بود یا اتصال۔ و اتصال و انفصال اقتضای جهت کند و جهت مکان ثابت گردد و در  
مکان بے دخل و خروج نباشد و آن خلاف توحید بود۔ تعالی اللہ عن ذالک علو  
کبراً) در اثبات یک وجود میان مستکلمان و مخفیان اختلاف نمازد ہے مجذوب ہے کہ  
بدیل معقول مستحکم را ساکت کرد و توحید نہ آنت کہ حق را یگانہ دانی۔ بلکہ توحید آنت کہ حق  
یگانہ باشی۔

الغیر نیز۔ بچار ہوتو اولیاد کرام کے عقاید پر طعن کرنے سے۔ اور مانگ تو اللہ سے اور حق پر  
جو عطا فرمایا اپنے پیارے بندوں کو۔ شاید ہوسے تیری کار بر آری۔ اور دور ہو تیرے  
دل سے باطل اور ظاہر ہو حق پر حق۔ اور گہیرے تجھے رحمت الہی چار طرف سے۔

## فصل جدید

جان تو ابطال حاسدوں نے ایک سید ہی سادہی بات کو ناحق پیچیدگیوں میں ڈالکر  
مسو فیہ کرام پانہم کی بوجہ کد کو اپنا شمار اور استبازی کی دلیل بتلا کر اپنی علم دانی کا چرچا

کراتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ علم تصوف دہریوں اور فلسفیوں کی کہتا ہے اور ان کے استدلال اور براہین بھی اویسکے موافق دہتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ صوفی محمد و مشرک ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ شریعت مطہرہ کے باہر صوفیوں کا مسلک ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ کتاب و سنت کو صوفیوں نے چھوڑ دیا ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ آیات محکمہ اور نص ظاہر کو چھوڑ کر مشابہات میں پہنچا ہوا فرقہ صوفیوں کا ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ صوفی ظاہر معنوں سے ابا کر کے تاویل کی طرف جاتے ہیں۔ اور کوئی کہتا ہے کہ علم تصوف داخل دین کب ہے۔ یہ صورت صوفیہ کرام پر کسی نہ کسی پہلو سے ایک ذہنی بات تراش کر اوپر فترا اور تہمت لگاتے ہیں اور یہ کل اوقات اون بچاروں پر محض اسوجہ سے ڈمائے جارہے ہیں کہ اونہوں نے (وحدۃ الوجود) کا لفظ کیوں کہا۔ واقعی دنیا کو کسی پہلو پر اربعین جھوٹ پر تو طعن ہونا چاہئے مگر یہاں سچ بولنے والوں پر بھی صدائے اعتراضات ہو رہے ہیں۔ سچ ہے کہ نفسانی خواہشات اپنے غیر کی تعریف کو ہرگز پسند ہونے نہیں دیتے انصاف کی آنکھوں پر پردے ڈال رکھے ہیں۔ جن لوگوں کے نزدیک صوفیہ کا مذہب اور دہریہ فلسفہ کا مذہب ایک ہے۔ کیا اونہوں نے اسکو بھی نہیں دیکھا کہ پڑانے فلسفہ اور دہریہ شروع ہی سے خدا کے وجود کے منکر ہیں برخلاف صوفیہ کرام کے کہ وہ خدا کے سوا کسی بھی وجود کو مقدم نہیں رکھتے۔ اور جو لوگ صوفیوں کو مشرک اور محد کہتے ہیں کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی صوفی کسی بت کو اپنے رب و ربکہ پر پوجا ہے۔ اور جنہوں نے یہ تصور کیا ہے کہ صوفیہ شریعت مطہرہ سے باہر میں تو کسی نے یہ نہیں بتلایا کہ اولکا وہ کونسا عمل خلاف شرع شریف ہے۔ اور جو اپنے زعم میں یہ کہتے ہیں کہ کتاب و سنت کو صوفیہ نے چھوڑ دیا بھلا وہ یہ تو

بتلایں کہ مصنفیوں نے خلاف کتاب و سنت حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہاں  
 ٹھہرایا ہے۔ اور فقہی کوئی کتابیں اہل سنت جماعت کے مذہب کے خلاف تدوین  
 کی ہیں۔ اور جو یہ کہتے ہیں کہ آیات محکمات اور نص ظاہر کو چھوڑ کر مصوفیہ مشابہات  
 میں پھنسے ہوئے ہیں یا ظاہر معنیوں سے ابا کر کے تاویل کے جانب دوڑتے ہیں  
 اور ہونے لگے یہ بھی تو بتلایا ہوتا کہ خدا اور رسول - قرآن شریف - جزا - سزا - حشر - اجساد  
 وغیرہ ایمان کے لئے جو احکام وارد ہیں یا روزہ - نماز - حج - زکوٰۃ وغیرہ کیلئے جتنے  
 احکام ہیں اہل سنت جماعت کے خلاف کسی تاویل کی اور کوئی نص ظاہر سے  
 اوٹا عمل کیا یا کر نیکی کے لئے کہیں کسی کتاب میں لکھا۔ جب ایسا نہیں ہے تو مصوفیہ  
 کرام کو بڑا کہنے والے بیشک جھوٹے اور فتنہری ہیں۔ مصوفیہ کے عقائد کو مطلق کر نیکی  
 اور نیکی کی کوشش سعی ناشکور ہے۔

ایگزیر جب تجہ میں اور مصوفیہ میں اس مسئلہ کے تحت نزاع ہی واقع ہوئی اور تو جانتا  
 کہ قرآن عظیم ہی کے نص صریح سے استدلال ہو تو چل تو اس طریقہ پر گیا کہ فرمایا رب العزت نے  
 ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ اسے طالب مولا اگر تجھے اپنی علم  
 دانی اور قرآن فہمی کا دعویٰ ہے اور احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق  
 چلنے کا زعم رکھتا ہے تو کیا تو نے۔ ام الحدیث کو بھی بخین دیکھا جو بخاری اور مسلم میں موجود  
 ہے بلکہ سارے محدث اور مسکت میں متفق الزمان ہیں۔ ایمان اور اسلام کے بعد  
 احسان کا جملہ کیا ہے۔ جسکی تفہیم اور صراحت خود سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 تعبد اللہ کا نام (تراجم) سے فرمادی یعنی اللہ کی اس طرح عبادت کرے کہ جیسے  
 اوسکو دیکھ رہا ہو۔ اسے معترض نہ کہو اسی خدا کے بے مثال وحدہ لا شریک کی قسم

بلاتامل عرب کی لغت پر اسکا سچا معنی کر کر (کالک تراہ) جیسے کہ اسکو دیکھ رہا ہو۔ تو خدا کو  
 ان آنکھوں نے دنیا میں دیکھنے کو کیا باور کرے گا۔ اقرار تو کر ہی نہیں سکتا۔ انکار کو بھی گنجائش  
 نہیں۔ بیابان یہ یاد رکھو کہ عقاید کیلئے جتنے احکام قرآن عظیم اور حدیث شریف سے  
 سناؤ گے یہاں اسی ام الحدیث کے جملہ اولیٰ میں داخل ہیں۔ اور اعمال کے نسبت جملہ ثانی  
 موجود ہے جملہ ثالث اگر تمہارے نزدیک صحیح نہیں ہے تو اس جزو کو حدیث سے  
 خارج کر دو اور اگر صحیح ہے تو اب کوئی اس کے قریب قریب قرآن شریف سے استدلال  
 لاؤ۔ بغیر کیسے سمجھائے کہ قرآن آپ خود ہی سمجھتے ہیں تو برائے خدا بلاتامل اسکی  
 تطبیق میں کسی آیت شریف کی تلاوت فرمائی کہ جس نص صحیح اور آیات محکم سے اس  
 واجب الوجود (وحدۃ الوجود) کا دیکھنا اس دنیا میں ان آنکھوں نے ثابت ہو۔ یہاں بغیر کو  
 کے تمل کوئی چارہ نہیں۔ ان اس حدیث شریف سے اس فریق کو بھی جواب ملیگا جو  
 تصوف کو خارج از دین بتلاتا ہے بلکہ اسکو یہ یقین کر لینا چاہئے کہ تصوف عین دین  
 اور اصل دین ہے۔ ایگزیرا اگر چاہتا ہے تو (کا ذک تراہ) کے سنون کو معلوم  
 کرنا تو محب ارشاد جناب باری (فمئلوا اهل ذکر ان کنتم لاقلمون) یعنی  
 سوال کرو تم اہل ذکر سے اسلئے کہ تم جانتے نہیں ہو۔ تو وہ ہونڈ تو (العلما می  
 ورثتہم) الانبیاء و کسینوں سے جو دوست ہیں اللہ غالب اور برتر کے اور  
 خدا کے دوستوں کی پچانت بھی خدا ہی سے پوچھ پس فرما یا رب العزت نے  
 (الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون) الذین  
 آمنوا کانوا یلقون لہم البشریٰ فی الحیوانہ الدینا و فی الآخرۃ لا تبدل  
 لکلت اللہ ذالک هو الفوز العظیم) ترجمہ۔ جان تو تحقیق دوست



خدا کے محبین اور اپراؤ کے نہ وہ غمگین ہونگے جو لوگ کہ ایمان لائے اور پھر پرہیز گاری کرنے واسطے اونکے ہے خوشخبری پیچ زندگانی دنیا کے اور پیچ آخرت کے بہن بہ لیا کلام خدا کے کو عید ہی مراد پانا پڑا۔

رب الغر نے تو اولیاء اللہ کی تعریف کی اور انکو مکاید اور شداہد پہونچنے سے بخوف کیا اور مطالب اور مقاصد فوت ہونے سے اونکو غمناک کر نیکا وعدہ فرمایا۔ ان اسانگو یاد رکھ کہ بزرگان دین مجتہد خدا نے خدا کی راہونکے بتانے میں اتباع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعضوں نے جہاد کیا اور دین کی ترقی کی اور بعضوں نے اجتہاد کیا مسائل اسلام کو ہمیر آسان کر دیا۔ کسی نے قرآن شریف کی تفسیر کی اور مہکواؤ کے نکات سے آگاہ کیا۔ اور کسی نے حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کیا اور ہر کوبے خبری سے خبردار کیا۔ بہر صورت کیسے ایمان کو تبلیا یا عقاید کی کتابین تصنیف کیں کسی نے اسلام تبلیا اور ہمارے رفقا رتمدن اور فراریض و سنن کی اصلاح کی اور کسی نے تہذیب نفس کے علوم ہمیر کبولے بات یہ ہے کہ شاید تجھے اولیاء اللہ کے معنوں کے سمجھنے میں غلطی ہوئی کیج تو تو اولیاء اللہ پر انہام شرک وغیرہ کا دہرنا ہے معاذ اللہ وہ ایسے محبین ہیں جیسے تیرا خیال ہے صاحب عین المعانی نے لکھا ہے کہ اولیاء اللہ وہ لوگ ہیں جنکی ملاقات سے خدا یاد آوے۔

صاحب بحر الحقائق نے لکھا ہے کہ اولیاء اللہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنے نفس کے دشمن ہوں یعنی خدا کی محبت میں اپنی نفس کشی کریں اور کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ اولیاء اللہ کی یہ صفت ہے کہ وہ لوگ عنوان شریعت اور برہان حقیقت ہیں اور انکا ظاہر تو احکام شرع سے آہستہ ہے اور انکا باطن انوار فقر سے پرستہ۔ مثنوی

خوش ز میدان ازل تا خستہ گوئے ز چوگان ابد با خستہ  
 معکفان حرم کبریا شستہ دل از صورت کبر و ریا  
 راہ نور دان شکستہ دم راز کشایان منہ و بستہ دم  
 اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ اولیاء اللہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو خدا کے واسطے باہم  
 دوستی کریں اور اپنے قول کی تائید اور تصدیق اس کلام سے کرتے ہیں (و حبیب  
 محبتی لکھنی من فی) واقعی یہی اولیاء اللہ ہیں جنکو سخت مقاموں میں کچھ خوف  
 نہیں ہے اور قیامت کے ہولوں سے وہ غمگین نہ ہونگے۔ بعضوں کے نزدیک  
 پرہیزگار اولیاء اللہ ہیں اس دلیل سے کہ حق تعالیٰ اونکی صفت میں فرماتا ہے کہ اولیاء  
 وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اوس چیز کا جو خدا کے پاس سے آئی اور پرہیزگاری کرتے  
 ہیں اوس چیز سے جو خدا نے حرام کی اونکے واسطے خوشخبری ہے زندگی دنیا میں  
 یعنی وہ خوشخبری جو رسول علیہ السلام کے زبان سے اونکے باب میں گذری۔ اور ایک  
 گروہ کا قول ہے کہ وہ اچھے خواب ہیں جو مسلمان اپنے حق میں دیکھتے ہیں یا کوئی  
 مسلمان کہہ مسلمان کے واسطے دیکھتا ہے اور ایسے خوابوں کو نبیرات یعنی چھٹی  
 خبر دی ہوئی کہتے ہیں یا مرتے وقت مسلمانوں کو ملائکہ جو خوشخبری دیتے ہیں اور  
 بیان میں لکھا ہے کہ خوشخبری یہ ہے کہ مسلمان بہشت میں اپنی جگہ مرنیکے قبل  
 دیکھ لے اور مدارک میں لکھا ہے کہ خوشخبری سے مراد اون مسلمانوں کے ساتھ  
 لوگوں کی محبت اور اونکی نیکنامی ہے اور انہیں خوشخبری ہے آخرت میں اور وہ  
 اونپر ملائکہ کا سلام ہوگا۔ سلی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ دیدار آلہی کا وعدہ  
 دنیا میں خوشخبری اور عقبی میں سرفرازی کا خلعت۔ یہاں مجاہدے کا سرور و دان

مشاہدہ کافور۔ بیان صفا اور دفا۔ دمان رضا اور لقہ۔

از نعمت این جهان شمسے تو بس است      دزدولت آنجهان لعلے تو بس است  
پس کیا خیال کرنا ہے تو ایطالباؤں بزرگوں کے حق میں جنگوہم اولیاء اللہ سے  
بتغیر کرتے ہیں کیا سید لوگ کلڑی پتھر مٹی کو معبود تصور کر کے اسکی عبادت کرینگے۔  
اور کیا ہم اوکو صوفی اور محقق اور موجد تصور کرینگے جو معبود حقیقی کے سوا بت پوچھیں  
معاذ اللہ اونکی شان میں ایسا خیال کرنا اوپر محض افترا اور تہمت باندھنا ہے۔

ان شاید اب تو یہ سوال کریگا کہ جب صوفیہ پابند توحید اعلیٰ ہی ہیں اور اس کے  
پانیوالے بہت ہی کم ہوا کرتے ہیں تو صوفیہ جنگو بزرگ مانتے ہیں تو ادھنوں نے  
(لیس فی جمیعتی سوء اللہ) سبحانی ما اعظم شانی) انا الحق وغیرہ وغیرہ کیوں  
کہا۔ اور جب بات بری نہیں تھی تو اس زمانے کے علما اور پاشا ان وقت نے اوکو  
سزا دیں کیوں دیں۔ اور جبکہ اوں بزرگوں اور دن نے حقیقت حال ہی کہا تھا تو یہ خود  
ہی اپنے جرم کا کیوں اقرار کیا۔ فرعون (اَنَا رَبُّكُمْ لَا تُخْلِفْ لِي الْكَافِرِينَ) کہہ کر تمام دنیا کے نزدیک  
اللہ کافر لی کیوں قرار دیا گیا۔

تو اون بانوں کو پوچھتا ہے جو ایک وقت مختص کیلئے ہوا کرتی ہیں جنگا  
اثر دہامی نہیں ہوا کرتا حالانکہ وہ افعال ادبی وقت کیلئے مجبورانہ ہوا کرتے ہیں کیا  
جانتا ہے تو غشای صلب اور غشای لیں کو جو تحف کے باطنی حصے اور نفس داغ  
لمحی ہیں کیا ہوتا ہے حال اس شخص کا جبکہ اوں جلیو نہیں سے ایک یا دو دنوں  
مستورم ہو جایا کرتی ہیں۔ یا جبکہ انجڑہ مظلّمہ کسی عضو سے اوٹھکر دماغ کو مظلّم کرتے  
ہیں۔ یا انجڑہ غلیظ شدت حرارت و احتراق کی وجہ سے اعصار سے متصاد

ہو کر جوہر دماغ کو متاثر کرتے ہیں۔ اور کیا تجھے یہ معلوم نہیں ہے جیکہ وہی سحر آتی روح نیناسانی کو چکرو دینے لگتے ہیں تو کیوں ہر چیز انگلیوں کے آگے گردش کرتی نظر آتی ہے۔ اور کیا نہیں دیکھا تو ایسے شخص کو جسکی طبیعت مرض کے ساتھ مقابلہ اور باہمی مجاہدہ کرتی ہے جسکو (مُجْران) کہتے ہیں۔

ایگزیز تعصب کو چھوڑ کر انصاف سے کہنا ہے جن امور کا ذکر کیا ہے ان میں سے جب کہی کسی کا غلبہ ہو جایا کر تلہ ہے تو کیا کیا نہیں مستاتا تو ان کے منہ سے نکلتے ہوئے الفاظ ان کو اور کیوں نہیں مآخذ کرتا تو ان کو ان باتوں کے جرم میں۔

پس اسلئے تو حرف گیر نہیں ہوتا کہ اس شخص کے وہ افعال و اقوال ماراوی نہیں۔ سبھی اور عارضی ہیں تو کیوں نہیں خیال کرتا تو اوپر کہ ان بزرگواروں کے جو باتیں مرزد ہوئیں وہ شاید اوستی قسمل سے ہوں۔ اسلئے کہ وہ اپنی حالت سے اس وقت خاص کیلئے بیخود اور مجبور تھے۔ مان اسکا خیال رہے کہ ان دونوں میں فرق نہیں ہے۔ فریق اولے کو مرض لاحقہ بیخود اور دیوانہ بنا دیتا ہے جس سے ان کے کلام ہزنیائی کہلاتے ہیں۔ برخلاف اوسکے بزرگان دین کے یہاں نہ تو مرض ہی ہوتا ہے اور نہ دوسرے شیطانی بلکہ ان کو تو وہ فیضان الہی اور غلبہ کثرت تجلیات روحانی بیخود اور مدہوش بنا دیتے ہیں۔ فریق اولے اگر دیوانے مجنون اور بیخیر ہیں تو فتور دماغ کے باعث۔ اور یحییٰ ہیں بزرگان دین دیوانے غافل اور بیخیر گردینا سے جلیسا کہ انکے اس دعائے کلمہ سے مستحج ہوتا ہے۔

مستم خان کین کہ ندا غم ز بخودی در عرصہ حبال کہ لمد و کلام رفت

اور یہ فرق قریب قریب اویسکے ہے جیسا کہ یہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہ السلام کے فرق عادت کو (معجزہ) کہتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ سے کوئی افعال ایسے ہی سرزد ہوں تو (کرامت) کہی جاتی ہے۔ اور غیر مومن سے کوئی فعل ویسا ہی ہوں تو (استدراج) کہا جاتا ہے۔ واقعی دنیا سے غافل اور اللہ سے شاغل بھی لوگ ہیں جنکو ہم اولیاء بتعیر کرتے ہیں۔ کیا یحنین سنا تو اسکو کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدیث نکال لو تیرے پیر سے علی کے جبکہ وہ نماز میں ہوں اسلئے کہ یحنین ہوتے ہیں وہ مصلیٰ اگرچہ کہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ مصلیٰ ہی پر ہوتے مگر عشق خداوندی میں ایسے مستغرق رہتے تھے کہ اونکو مافیہا کی کچھ خبر ہی یحنین رہتی تھی۔ پس سردارِ دو عالم کا ارشاد اسلئے تھا کہ نماز میں علی کے پیر سے تیر نکالا جائیگا تو اونکو مطلق دردمحسوس نہوگا۔

پس فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (تعبداً اللہ کا ذک ترالا) واقعی یہی کیفیت اور حالت ہے بزرگزیدہ لوگوں کی جبکہ وہ حضوری خداوندی میں ہوتے ہیں تو بظاہر کسی قسم کی بھی حس اور یحنین باقی یحنین رہتی۔ البتہ نیز سچ کنا کہ ایسے حالت میں کب وہ اپنے افعال پر قادر رہتے ہیں۔ بلکہ وہ مجبور اور مجبور محض ہو جاتے ہیں۔ کیا تو یہ بھی یحنین سنا کہ عشق مجازی کے غلبے نے مجنون کو ایسا از خود رفتہ کر دیا تھا کہ ہر دم و ہر لحظہ ساری دنیا او سکی نظروں میں ہر سو لیلیٰ ہی لیلے کی تصویر تھی۔ تو کیا تو خداوند کریم کے فیوضات کی تاثیر کا اتنا بھی عقیدہ یحنین رکھ سکتا۔ (فَاَيُّهَا لَوْ كُنَّا فَدَنَّا سَمَ وَحْدَهُ اللہ) اور ہمہ دوست) کا کہنا بزرگان دین پر صادق آنے میں کیا کلام ہے۔

البتہ لمجاہد وقت اکثر ایسے امور خواہ مخواہ ہی کرنا پڑتے ہیں جو بظاہر عوام میں شورش کا موجب ہوا کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ افعال مصلحت ہی پر مبنی ہوا کرتے ہیں۔

جیسے کسی شخص کے اسہال - خونی - یا صفراوی - یا بلغمی - مثل اسہال کبدی یا معدے یا معوی آتے ہیں تو طبیب مسہل ہی دینگا تاکہ اسہال پر اور اسہال ہوں - اگر کسی کے عرق آتے ہیں تو اور عرق اور دوا دیکھتی ہے کثرت پیشاب کی حالت میں اور رات ہی دینگے - اگر تھکتے ہو تو اور مقیات ہی دینگے - حصہ ہشتم - جدرے یعنی چیچک - گوبری - سیتلا - وغیرہ میں گرم ہی ادویات کا استعمال کیا جاتا جو بظاہر بالکل خلاف معلوم دیتا ہے - بہر حال ہر ایسے بھاری امراض میں اولیٰ ہی علاج ہوتا ہے تب بھی معالج پر کوئی اعتراض نہیں کرتا (ما شاء اللہ) اعتراض کے لئے اولیٰ رائد ہی موزوں کئے گئے ہیں جو صرف ایک کلمہ وحدۃ الوجود کے کہنے کے عوض جبکہ مفہوم بظاہر سمجھ میں نہیں آتا صد اطمینان کئے جاتے اور ہر طرف سے کفر کے فتوے پر فتوے سنائے جاتے ہیں حالانکہ وہ اہل قبلہ سے ہیں - انتظام مملکت ہی کو دیکھ جب کہیں کسی نئے شہر اور ملک کے قیام ہو نیچے بعد تھوڑی دیر کے لئے قتل عام اور لوٹ کا حکم دیدیا جاتا ہے جس میں ہزاروں جانیں تلف ہو جاتی ہیں اور سوت خطا اور بیخطا کے جانب کوئی نہیں دیکھتا صد امان برباد ہو جایا کرتے ہیں - ایسے افعال گو بظاہر ظلم معلوم دیتے ہیں مگر دراصل یہ انتظامی عملت ہے جو داعی بھلائی اور ہمیشہ کی بد نظمی اور شورش فتنہ اور فساد کے اسناد و کاباعت ہوتے ہیں -

اطالب کیا خیال کرتا ہے تو خضر علیہ السلام کے ادن کا مون کو جو غریب کی کشتی کو توڑ کر غیر کے نقصان کو جائز رکھا - اور بے خطا لڑکے کو قتل کر کے خون ناحق کیا - اور بی ضرورت دیوار بنا کر اپنا وقت ضائع کیا

کیا حکم لگاتا ہے تو اس کے ظاہر پر (قرآن عظیم کے مقابلہ میں)۔  
 خبردار خبردار ان مثالوں کے مفہوم میں نہایت غور نظر کے ساتھ ادب  
 کو پیش نظر رکھ کر استعمال کر گستاخ اور بے ادب نہ ہو۔ مثالیں اس لئے نہیں دی  
 کرتیں کہ تارک حفظ مراتب بنائیں بلکہ وہ اس لئے ہیں کہ ذہن میں اہل مطلب کے  
 جاننے کا ذریعہ اور آئہ ہوں۔

ایگزیر ایسے افعال کی جب عام طور پر نظیر بخین لیجاتی اور وہ امور قابل  
 باز پرس بھی نہیں ہوا کرتے اور عوام ادب پر استدلال کر کے ویسا عمل نہیں کر سکتے  
 تو کیوں بخین خیال کرتا تو اس پر کہ اون بزرگواروں کے وہ افعال مقفائے  
 وقت کے لحاظ سے تھے جنکی مصلحت اور عمدہ نتائج کو وہ خوب سمجھ جوں گے  
 بمصدق اسکے کہ (مصلحت خویش خسروان دانند)۔

کیا استغنا کے بیمار کو یہی بخین دیکھا کہ اس کے روبرو کثرت تشنگی  
 سے دریا قطرے ہی کم معلوم دیتا ہے۔ ایسا ہی عاشقان خدا کے روبرو  
 ساری دنیا قطرہ بھی نہ معلوم ہونو کیا عجب اور انوکھی بات ہے۔

جسے الکلب کو دیکھ کہ کتا ہی کہلا دو پہر بھی وہ کہتا ہے کہ کچھ کہا یا ہی  
 بخین پیٹ خالی کا خالی ہے۔ پس کیوں حیرت اور گرفت بخین کرتا تو اس کے  
 عمل اور اقوال پر۔ ایسا ہی صومیہ بھی محبت عشق الہی میں لپے گر سنہ میں کہ باوجود  
 اسکے کہ تو کہتا ہے کہ ساری دنیا کو وجود ہے اور وہ کہتے ہیں کہ دنیا خالی فقط  
 ذات باری ساری ہے۔

ان جنہوں نے اپنے نسل پر فتوے دیا وہ علماء ظواہر سے تھے

اسلئے کہ اون کی نظر اوس گہرائی کی تہہ تک پہنچتی تھی۔ کیا تو اون علمائے  
طواہر کو موسیٰ علی نبیا علیہ السلام پر فضیلت دیگا چنانچہ توریت نازل ہوئی ہے  
جبکہ چالیس اونٹ اوٹھاتے تھے جس کو خداوند کریم نے اپنے کلمہ کی ادنیٰ  
سے لکھا۔ جو حدیث سے ثابت ہے۔ کیونکہ اعتراض کیا تھا اونہوں نے  
خضر علیہ السلام پر) ایگزیرجہ نہایت نازک باتیں ہیں جبکہ ہمارے عقول  
پا نہیں سکتے۔ اسلئے برائے خدا اتنا ہی کر دلیا کہ اطبا۔ چھپک۔ گوہری۔ سیتلا  
ذکام وغیرہ و غیرہ امراض میں طبیعت کو مدبر و مصلح بدن سمجھ کر چندے علاج  
سے درگزر کرتے ہیں اور طبیعت ہی پر چھوڑ دیتے ہیں۔

پس ایسا ہی چھوڑ دے تو اون بزرگواروں کو اون کے حال پر کہ وہ  
مصلح دین ہیں۔ زہد۔ تقویٰ۔ ورع۔۔ اور کماہت بڑا ہوا ہے۔

اگر تو اونکے اقوال کی تاویل نہیں کر سکتا ہے تو کیونہیں جنیال  
کر لیتا تو کہ وہ اقوال شطیحات اور سکر سے ہیں۔ اور ہونا ہی چاہئے کیونکہ یہاں  
تجلیات الہی کا فیضان ہے۔ کیا نہیں دیکھا تو کہ کیا گذرا تھا موسیٰ علیہ السلام  
پر جبکہ کہا موسیٰ نے (رب ارنی انظر الیک) فرمان باری (دن قہلانی  
صاد رہوا حالانکہ دل کے قوی کر نیکی کے پہلے مخلوقات ظاہر کی گئی بعدہ صواعق  
ورعد و برق نے ہر چار طرف سے چار چار فرسنگ تک (مدین کے اوس بڑے  
پھاڑ کو گھیر لیا تھا۔ آسمانوں کے فرشتے با آواز بلند نودار ہوئے تھے  
اوس کے بعد عرش کے نور کے ساتھ ہی سیاہ پتہ پھاڑ پھاڑ پڑا اور موسیٰ بیہوش  
ہو گئے۔ عہد اسلام اور کعب الاخبار کا بیان ہے کہ بعد سورج فسیوزن



ہوئی تھی سڈی نے کہا کہ مقدار خضر۔ سہیل بن ساعدہ سے روایت ہے کہ ستر ہزار پرودہ من سے بقدر درہم نور ظاہر فرمایا (خضر موسیٰ صعقا) نایت نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (فَسَمَّائِمْ بَنَّا لِلْجَلِّ) اور خضر تبارکے۔ واقعی جملہ اللہ علیہ نے کہا کہ جب موسیٰ گرے تو آسمان کے فرشتے بولے کہ ابن عمران کا سوال رویت کیا ہوا۔

اے میرے پیارے دوست دل کو تنگ نہ کرو انصاف سے کہنا کہ نزول وحی کے وقت سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کیونکر گہلی اوڑا کر دیا کرتے تھے۔ اور منشی گہنٹوں کے بل کیونکر بیٹھ جاتی تھی۔ بات یہ ہے کہ بیماری ہے یہ کام جبکہ سنبھال بہت مشکل اور مشکل تر ہے اور نہیں حال ہو تین یہ نعمتیں مگر جبکہ اللہ چاہے اور وہی ہو گا دوست اسکا فرمان بردار۔

فرعون کا قریشی سلسلے ہے کہ وہ ایمان کے چمکیلے روشن میدان میں قدم بھین رکھتا تھا اور مرادہ کفر پر خود پرستی کے ساتھ۔ پس کیا نسبت ہے اسکو دنیا داروں سے۔

راہبہ امرکہ اون بزرگواروں نے اپنی خطا کا اقرار کیوں کیا یہ کوئی تیرا سوال نہیں اسلئے کہ معشوق کے افشائے راز کی منہ قبول کرنا بھی تسلیم درمنا ہے۔ اسکی کیفیت کسی عاشق مجازی سے پوچھ۔

ان لوگوں کا یہ خیال کہ مسئلہ وجود کے موجد حضرت شیخ محمد بن عبد اللہ بن عربی رحمہ اللہ



دریائیں اپنے کو غرق کر رہے تھے۔ اسے میرے پیارے دوست ہو جا تو یہی عامل  
 (تعبد اللہ کا خاکہ تراک) کے حکم کا اور پیچہ یاد رکھ کہ نحس سے مسئلہ  
 وحدۃ الوجود کی حقیقت کا راز ملتا ہے۔ جس کی تطبیق میں قرآنی آیات میں موجود ہیں۔  
 دایچ کے لحاظ سے یہ اعلیٰ درجہ کا مذاق ہے تو اسکو سرسری باتوں میں معلوم کرنا  
 چاہتا ہے تو یہ تیزی ناوانی ہے کیونکہ ہر علم بسیط ہے اور سب علموں میں معرفت  
 کر دگار کا علم نہایت نازک اور غامض اور بہت بسیط ہے۔ ساہلے سال کی درس  
 ندریں کے بعد اگر تو خالصاً اللہ شائق ہے تو بالیقین کچھ حصہ نصیب ہی ہوگا  
 پس شریک کر تو اپنے کو عاشقان راہ خدا کے مدرسہ میں اور رفتہ رفتہ بڑا جاتا تو ذوق  
 اور شوق کو حالت استغراق اور وجدان تک اور مت ہو تو عیب دہو ڈٹے والوں  
 اور بڑا کہنے والوں سے اور دہنوالوں میں سے رہو تو خدا سے اسلئے کہ خدا نے  
 جنکی تعریف کی ہے اونکی تکذیب نہ کر اور پناہ مانگ تو اللہ ہی درمیان ہو تو اسکی فضل کا شاید حجت نازل کر لیا  
 تجھ پر تو بھی نفع پاداروں سے آخرت میں کوئی شخص اگر تجھے دیکھ کر کہیں کہانی کو چوبیس کے مانند اڑھا کر  
 پھینک دیا ہے تو تجھے اس کے قول سے نہایت حیرت ہوگی اور اسکو تو جو ٹافٹار  
 دیگا اور جب وہ یہ بتلا دے کہ میں نے یہ کام آکر جو ثقیل سے لیا ہے تو تو اسکو  
 بلا دروغ فوراً باور کر لیگا اسلئے کہ اگر تو نے دیکھا ہی نہیں ہے تو سنا ضرور ہوگا  
 کہ ایسا ہونا محال عقلی نحس ہے۔

پس ایسا بھی ادبِ اراشد بھی وجود خداوندی کے مقابلہ میں ہستی عالم  
 فانی سے اوٹھا میں تو کیا عجب ہے۔

ایگزیر کیا حکم لگا تا ہے تودہ دورہ کے لئے اور کیوں نہیں بخش

لقور کرتا تو اوسکے اندرونی محدودہ پانی کو شامل ہو نیسے غلطی کے ان چھکوں  
اسپر فتوے اہل چکا ہے کہ کثرت پانی میں نجاست قلیلہ نجاست حکمی بخین  
کہلاتی۔ ایسا ہی اولیاء اللہ کے نزدیک محض ابلہ ذات باری غیور و محیط کے  
وینا بمنزلہ نجاست خفیف کے ہے اسلئے فیضان آب رحمت ناقصا ہی میں نجاست  
دنیاوی کے وجود پر حکم بخین لگاتے۔

اور کیا یہ بات تیرے عقل کی راہ سے دور نظر آتی ہے کہ جہارت  
آفتاب سے چمڑے کی دباغت ہو جاتی ہے۔

جب آفتاب میں یہ قوت ہے کہ چمڑے میں نجاست شرعی باقی بخین  
رکھتا تو بڑی حیرت کی بات ہے کہ وجود خداوند حقیقی کا سامنا ہوا اور نجاست  
دنیا دور نہ ہو۔ (اللہ یناجیفہ و طہا کلاب) اسلئے وجود دنیا سے  
اولیاء اللہ قطع نظر کر کے جو کچھ کہہ رہے ہیں وہی صحیح ہے۔

اور کیا تو اس آیت شریف کا اعتقاد نہیں ہے کہ فرما یا رب العزت  
نے (هو اظہر و الباطن) پس جان تو ابطال ہو کی منیرا  
ہے ذات کے طرف۔ شاید تو اس منیر کو ذات کی طرف اسلئے نہیں جیایگا  
کہ اوجہ تہاے مکان دربان سے منور ہے۔ پس تاویل کی راہ سے قدرت  
اور آثار کا معنی لیگا۔ حالانکہ وہ بالذات ظاہر ہے۔ تب بھی تو اعتقاد شیعہ  
سے یہ ثابت ہے کہ او تعالیٰ شانہ حیوان و مکان سے منور ہے  
اوسکے صفات بھی منور ہیں تو پھر تری تاویل بھی تو صحیح بخین ٹھہری پس کیوں  
انکار کرتا ہے تو ایک سید ہی بات سے کیا تو نے ان طرف کی حقیقت کو نہیں

دیکھا جو جام و صراحی دسبو کوزہ و کاسہ وغیرہ میں بشکل گوناگون متمثل و متمیز  
محسوس ہے۔ پس ہم سوال کریں گے تجہ سے کہ کیا ہے حقیقت سب و سب وہ خم و  
خمنانہ ٹاکی۔ تو بالیقین علقاً تو یہی کہیگا کہ سب کے سب مٹی ہی مٹی ہیں اور  
یہ تیرا قول نہ تو حالت استغراق سے ہے اور نہ حالت تسکرت سے اور نہ تو نے  
کوئی اصطلاح بیان کی ہے اور نہ تو تاویلات و تسویلات کے دپے ہوا ہے۔  
پس جان تو ایطالاب اولیاء اللہ کے نزدیک ہوا الطاہر اقتضائے تشبیہ  
اور ہوا الباطن اقتضائے تمیز ہے۔ اور یہی گہرا گہرا جو کچھ ہی وہ دیکھتے ہیں  
اوسی وحدۃ الوجود کو دیکھتے اور کہتے بھی وہی ہیں جو وہ دیکھتے ہیں اور یہ معاملہ  
صیح ہے۔ نہ کثنی وغیرہ۔

## فصل نوزدہم

مسئلہ وحدۃ الوجود کے معارف اور معنی اولیاء اللہ کے پاس وہ یقین میں جنگ و عوام  
نے اپنی غلط فہمی سے ذہنوں میں جا لیا ہے۔ کسی صوفی کے یہی کلام سے کوئی استا  
کو ثابت نہ کریگا کہ ادن بزرگان دین نے عالم کو اللہ کہا ہے۔ یہ امر نادانی سے خالی  
یقین جو لوگ اپنے زعم میں اوپر چا چلے کرتے ہیں۔ غور بآ اللہ من ذالک۔ اس  
سے بڑھ کر بھی کوئی قابل ہو سکتا ہے جسکو اشار عالم کی بھی تمیز نہ ہو۔ بچے سے بچہ  
بھی لکڑی کو لکڑی پتھر کو پتھر کہیگا۔ یہ تو ہوگا کہ پتھر لکڑی اور لکڑی پتھر ہے غلط  
اشار عالم میں جب ایک بچہ بھی ایسی فاش غلطی جائز یقین رکھ سکتا تو چہ جائز  
کہ اولیاء اللہ اہل دل ہوں اور انکو اتنا بھی امتیاز نہ ہو۔ مقدمہ کتاب میں ہم یہ کہہ

ہیں کہ حقیقت اشیاء کا جائیدہر کام اولیاءِ راشد ہی کا ہے اور ان کے علوم اور معلومات تک عامی تو عامی بڑے بڑے حکماء بھی پہنچ نہیں سکتے۔ اسے میرے پیارے دوست بلحاظ تقدم زمانی بھی ہر طرح سے اونکو فضیلت حاصل ہے۔ بزرگوں کی بزرگی کرنا گویا تخم سعادت کو بونا ہے۔ بیت۔

بزرگانِ نخواستہ اہلِ خسرو ۛ کہ نام بزرگانِ برشتی بر و  
تا فہمی کی راہ سے اون کو بڑا کھڑا شقاوت کا ثمرہ حاصل نہ کر چکا کی جن باتوں  
پر تو فریفتہ ہوا ہے۔ یہ یاد رکھو کہ اونکی ظاہری تعلیم نے تیرے خدشات کو ایک  
لق و دوق پر وحشت صحرائین پہونچا دیا ہے۔ جسکو اوہنوں نے دیریا بتلایا ہے  
در اہل وہ سرب ہی سرب ہے۔ جو دریا کے لہروں کے مانند تیری نظروں  
مستمل ہو رہا ہے۔ اگرچہ کہ وہ ایک دھوکہ کی ٹٹی ہے مگر چونکہ تجھے خیم بھرت  
مخین ظاہر پر میرے دل نے مان لیا ہے کہ مبھرون کا قول ہے۔ یہ تیرا خیال  
محض غلط ہے۔ در اہل وہ مبھرخین ہیں بلکہ جو کچھ کہ علم اونکی سمت میں ملا ہے  
اگر وہ دیندار ہیں تو قرآنِ عظیم کا صدقہ ہے اور اگر بے دین ہیں تو وہ صرف ایک  
تجربہ ہی تجربہ ہے۔ جو ظہورِ حوادث کے بعد ایک بات کو وہ قرار دے لے  
ہیں۔ یہ کچھ ان کے فانت کی دلیل نہیں ہے۔ انھوں نے فلک الافلاک یعنی  
فلکِ ہنم کی حرکت جو مشرق سے مغرب کو ہوتی ہے۔ اور اپنی حرکت کے ساتھ  
ساتھ دیگر کچھ افلاک کو حرکت دیتا ہے اور ادھر کسی ستارہ کا ہونا اور دوسرے  
افلاک کو مغرب سے مشرق کے جانب حرکت کرنا۔ اور فلک البروج کا چہنچہ  
ساتھ دورہ جرمیان کیا ہے وہ صرف دقیق نظری رمصدی سے معلوم کیا ہے جسکی

صداقت پر ہنوز اقبال ہی احتمال ہے۔ علیٰ ہذا عقل فعال سے عناصر و نکایہ ہونا اور ان کا  
 مکان قسمت اور کیفیات اور طبقات اور لازمہ عناصر اور شکل انلاک و عناصر اور  
 استادگی زمین اور حقیقت جسم جسم بسیط اور جسم مرکب اور استحالہ عناصر اور اسکے  
 پیدا ہونیکا سبب اور ہولے اور مادہ امر معنوی اور صورت نوعیہ اور پیدا ہونا بجا  
 و دھان کا اور ہوا اور ابر بارش برف نگر کے بخارج ہو ابر ہوتا ہے ہنرم بخیر  
 ڈالو شبنم رعد برق صاعقہ حدوث کو اکب منفصہ شہب و شہاب ثاقب  
 کو کو اکب و ذوات الذدایب اور علامات حمرو یعنی سرخی جو آسمان میں پیدا ہوتا  
 ہے یہ ہوا کو اپنے علالت غلیظہ جو ہوا کے اطراف میں سپید و سیاہ رنگ سے نمودار  
 ہوتے ہیں شمیات و حدوث نیاز کی جو آفتاب کے جانب چپ و  
 راست بمقدار تنبیہ رنگ سرخ دکھائی دیتا ہے اور قوس قزح والہ اور زلزلہ اور  
 زمین سے آواز اور ہوا اور راگ کا نکلنا اور کلیات اقسام مرکبات معدن نبات  
 حیوان یعنی موالید ثلاثہ اور ہر نبات کو کس کو اکب و سیارہ سے تعلق ہے  
 اور حیوان کو کس کو اکب سے عقل کل اور نفس کل صورت نوعیہ و قوت  
 و طبیعت و طبع روح نفس ناطقہ و نفس قدسی اور پیدا ہونا و زندگی کا مان باپ سے  
 اور فرزند کا رحم میں قرار پانا اور حالات نطفہ اور اسمائے حالات شش گانہ  
 نطفہ اور ہیئت جنین اور ریشہ اور پردہ ہائے محیط جنین وغیرہ یہ ہر ایک  
 ایک فن ہے پس اس سے بچہ معلوم ہوا کہ بیک ایسا بسیط علم ہے کہ ہر انسان  
 او دن سب پر عادی ہوتا ایک مشکل امر ہے اور یہ ہر کل علوم اکتسابی ہیں اور اولیائے  
 کے پاس یہ سب علوم بمنزلہ حضوری کے ہو جاتے ہیں کیونکہ پورے محقق وہی

لوگ ہیں۔ اسلئے کہ وہ اسکو جانتے ہیں کہ علم طب اور مرض اور ادوا کے اسباب و علامات اور شفا کے اسباب یہ سب اللہ ہی کے جانب سے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کی حکایت کرتا ہے (واذا مرضت فهو يشفين) یعنی جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہی حق تعالیٰ شفا بخشتا ہے۔ اور اسطرح اناب و متاب کے سرور و کاندازہ اور انکے منازل کا حساب اور رات و دن کی پیدائش و خورش و غروب یہ سب افعال الہی ہیں جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ)۔ اور فرمایا۔ (وَقَدْ رَهِمَنَّا زُلَّ) اور فرمایا (وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) اور فرمایا (وَوَخَّفَ الْقَمَرَ) اور کہیں فرمایا (يُؤَيِّدُ بَيْنَهُمَا يَتْلُو فِي السَّمَاءِ دُجُجَ السَّمَاءِ فِي السَّمَاءِ) اور بھی فرمایا (ذَٰلِكَ نَقُودُ رَاغِبًا الْعَالَمِينَ) اور فرمایا (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا حَرَّكَ رَبُّكَ أَنْ يَلْقَاكَ فِي سَفَرٍ لَّا يَكْبِتُ فِي خَلْقِكَ شَوْكَ نَقَدَ لَكَ فِي أَيْ صُورَةٍ مَا شَاءَ وَحَكَّمَ) اور فرمایا (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) ابغیر افعال الہی کا بہت وسیع دریا ہے جیسا کہ فرمایا رب الغر نے (كُنَّا الْجُرْمِ إِذْ كَلِمَتِ رَبِّي كُنَّا الْجُرْمِ إِنْ تَقَدَّ كَلِمَتِ رَبِّي) یعنی افعال الہی کا حساب کہنے کے لئے دریا سیاہی بنے تو افعال الہی تمام ہو چکے آگے دریا سب جاوگی۔ اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ او تعالیٰ شانہ کس طرح عقل کل کو ظاہر فرمایا۔ اور عقل کل کیلئے ہے۔ یعنی وہی مبداء و کمونات کو اپنے ذاتی اقتضا سے امر کن جس سے عبارت ہے۔ عین اپنے کو ظہور خارجی دکھلایا۔ کیونکہ موجود حقیقی بجز اسکے اور کون ہے۔ جان تو ایطاب



بین سے ہے مسئلہ وحدۃ الوجود اصطلاح صوفیہ میں تعینات کے مراتب جو ملحوظ  
 رہنے لگے ہیں اونسے خبردار نہ ہو کہ ہندوگان وین پر ناحق کا الزام دینا اس سے بڑبڑ کوئی  
 حماقت نہیں ہے افسوس ہے یہ سب سے حال پر اسے ظاہری نظر پارہ نہ ہوا ہے کیا  
 سمجھا ہے تو قرآن عظیم کو جو فرمایا حق تعالیٰ نے (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كَيْسٌ مِنْ خَلْقِ)   
 یعنی ہر ایک چیز اللہ تعالیٰ کے حرمین تسبیح کر رہی ہے۔ سچ کہنا کہ لنگر پتھر کی تسبیح کا  
 تجھے کیا علم ہے۔ اور فرمایا (قَالُوا أَلَكُمُ الْمَاءُ الْيَمِينُ) یعنی جب وہ پردہ گار آسمان  
 زمین کو طلب فرمایا تو کہنے لگے کہ الہی آئے ہم فرمانبردار۔ پس جب تک تجھے زمین  
 آسمان کی حیات اور ان کی زبان کیسی ہے معلوم نہواں آتیوں کی معنی اور اصل  
 مفہوم کو کیا پہنچ سکتا۔ ایغیر ز تجھے اسکا تو عقیدہ ہے کہ خواب صادق یہی نبوت کے  
 چالیسویں حصہ میں سے ایک حصہ ہے نواب اسپر غور کر کہ وہ شخص جسے خواب  
 میں دیکھا کا اسکے ہاتھ میں انگشتری ہے جس سے مہواور عورت کی شرکابوں پر  
 ہر کرتا ہے خواجہ ابن سیرین رضی اللہ عنہ نے یہ تعبیر کی کہ تو موزن ہے رمضان  
 شریف کے پینے میں صبح کے آگے اذان کھتا ہے تو تیری آواز سے مہو عورت  
 بھرتی سے جدا ہو جاتے ہیں اور لوگ کہاں نہ پینے سے اتہہ کچھ لیتے ہیں۔ اور ایک  
 شخص نے دیکھا کہ زمیون میں رودغن زمیون ڈالے جارہا ہے اور کسی یہ تعبیر فرمائی  
 کہ تیرے علاقہ میں ایک لونڈی ہے اور وہ تیری مان ہے۔ قیدیوں میں آئی تھی  
 تو نے خود کر لیا اور اپنے علاقہ میں رکھا ہر دوسنے ان تعبیر دن کو باور کر لیا۔ ایک  
 شخص نے دیکھا کہ خنزیر کے گلے میں موتیوں کا مار ہے۔ گویا کینے نا اہل کو علم  
 سکھایا۔ اے میرے چارے دوست اب تمہیں بتاؤ کہ ظاہری الفاظ میں

انکو کیا علاقہ ہے۔ ایسا ہی مسئلہ وحدۃ الوجود میں بھی اسرار میں جنکوں کا ہے  
 کچھ نسبت نہیں ہے۔ اور اسکا بھر گز خیال نہ کہ بزرگان دین کے کلام سے شرک کی  
 برآتی ہے۔ تکلف محض اور مجبور رسم جو مطلب سے خالی ہو اور باب بعیرت کے نزدیک  
 معیوب ہے۔ بلکہ استعارات سے کوئی ایسا کلمہ نہیں جس میں رمز و نکات اور  
 ایسے مخفی معنوں کے طرف اشارہ ہو کیونکہ عالم شہادت میں جو چیز کہ موجود ہے  
 وہ عالم روحانی کی مثال ہے اور بزرگان دین سے شرک تو ایک ہیبت بڑی بات  
 ہے جو بڑی گمراہی اور ضلالت ہے بدعت بھی ہونا اور نکی شان سے بعید ہے  
 جیسا کہ مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے کہا ہے۔ کہ سنت کی تہوڑی سی بھی  
 پیروی کرنا بدعت کے ایجاد کرنے سے بہتر ہے اور وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ کوئی  
 شخص پاچانہ جانے اور استنجا کرنے میں ادب سنت کا لحاظ رکھتا ہو بہتر ہے  
 اور سکے لئے جو مدرسے اور مسافر خانے بنائے۔ پس بغیر زاد لیا کر کرام کے علوم  
 غامضہ کا راز بہت گہرا ہے۔ بجا تو اس کے ظاہر الفاظ پر اور بجا اپنی زبان کو بڑا کہنے  
 سے اس کے حق میں۔ اور مانگ تو دعارب الغریب سے نیکی کی اور چھوڑ دے  
 تو اون کو اون کے حال پر۔

## فصل تہم

مجھ یاد رکھ کہ مشیت ایزدی اسی امر کو چاہتی تھی کہ اپنے اسماء اور صفات  
 کا جلوہ ہو۔ تو اس حکیم علی الاطلاق نے حکمت بالغہ سے عالم کو پردہ عدم سے  
 مشہود کیا وہ محض اشکال ہی اشکال ہیں جو ایک صورت تو عیب سے آپس میں

متمیز ہوتے ہیں۔ انکے اقسام سے اس جگہ بحث کرنا محض لطائف ہر اسلئے عالم میں  
 ہم اوس جوہر کا انتخاب کرتے ہیں جو عباد جامعیت کے افضل مخلوق اور کلیہ کا حکم رکھتا  
 ہو۔ جسکی جوہر ایک ذات میں کتاب عالم کا ہر صنف و شیرازہ سے باہر نہ ہو۔ چونکہ خداوند کریم  
 خود حاکم الحاکمین ہے۔ منو ثناء عالم میں ایک خلیفہ کرنا چاہا تو ممکنات میں سے ایک  
 ایسی کا انتخاب کیا جو اسکی استعداد اور قابلیت رکھتا تھا۔ یا جہ کہ مشیت ہی نے  
 اوسکو ازل سے اس قابل کر دیا تھا پس اوسکو خلعت خلافت عطا فرما کر کل کائنات  
 پر حکمران فرمایا۔ اگرچہ کہ خلیفہ مثل پادشاہ حقیقی کے نہیں ہوتا تاہم آثار و احکام شاہی  
 کا اوس میں پانچا نا لازمی ہے۔ اسلئے (ولقد کوہذا بنی آدم و جعلنا  
 ھم فی البر و البحر) اپنے خزانہ لازوال سے اون نعمات کو بھی بخشا  
 جس سے وہ سارے عالم میں ممتاز ہوا۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ پادشاہ کے عطا کی  
 یہ غایت بخین ہوتی کہ خود معزول ہو اور نایب یا منیب اوسکا تخت نشین بن  
 بیٹھے بلکہ جو کچھ سرفراز کرتا ہے وہ اوسکے حق میں ہمیشہ کیلئے معلیٰ کہلاتا  
 ہے۔ ایگزیز ہمارے اوپر کے بیان سے نتیجہ یہ تو معلوم ہی کرادیا ہو گا کہ خلیفہ  
 کون ہے۔ پس جان لو ایطالب خلقت انسانی اشرف مخلوق اسلئے ہے کہ چند  
 در چند صفات اوس میں مندرج ہیں اور وہ صفات بھی ہیں عطیات شاہی جو بارگاہ  
 الہی سے ثبوت و استحقاق خلافت کے لئے عطا ہوئے ہیں مگر ہماری  
 خلط فہیون نے اون عطاشدہ نعمتوں کو اپنی ذاتی الماک تصور کر بیٹھے حالانکہ  
 یہ عقل کا کام نہیں۔ تہوڑی سی عقل والا بھی یہ جانتا ہے کہ رب العزت نے  
 (کننت لکراکھفیناً) سے عالم پر باب بزل و کنشش تو کہو لا لگرا و سین ایسی

پیاری نزاکت اور امتیاز رکھا جس سے معطی اور معطی الیہ صاف معلوم ہو جاتا ہے  
 کیا تو یہ نہیں جانتا کہ دنیا کے بازاروں میں معطی کی عطا کردہ متاع کو اگر کوئی معطی کے  
 جانب منسوب نہ کرے تو اسکو ناسکھ اور ظالم اور احسان فراموش کہا کرتے ہیں جیسے  
 کسی کے کئی غلام ہوں اور اودن میں سے ایک کو اپنے کارخانہ کا کام دیا ہو اور  
 لوگ اس سے یہ کہیں کہ جب ملک اور الماک پر تیر قبضہ ہے تو تو مجھے خود  
 مختار ہے۔ اور وہ یہ کہے کہ میں بھی آقا کا ہوں اور یہ مال و منال بھی آقا کا ہے  
 اور میرا جو کچھ تصرف ہے یہ محض میرے آقا کی غایت ہے تو ایسا شخص التبتہ  
 شکر گذار غلام کہلائیگا۔ اور مالک کے پاس دن و دنی رات جو گنی قدر و منزلت پایمگا  
 اور اس کے خلاف پر کفرانِ نعمت کا پورا سارا الزام عاید ہوگا۔ پس صوفیہ کرام کا حال  
 بھی شاید اسی غلام و فادار کے ہے کہ ہمیشہ اور ہر دم اور ہر لحظہ اپنے مالک حقیقی کو  
 پیش نظر رکھتے ہیں اور جو کچھ اوسکی خباب سے انکو عطا ہوا ہے اوسکو اوسی  
 وجہ و لاشیریک لہ کے جانب منسوب کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ اوسکا اثر ہے مثلاً  
 اگر قدرت ہے تو کہتے ہیں کہ اویسی ہے (بِإِذِّ اللَّهِ تَوْفِيقِي هَيْم) ارادہ ہو  
 تو اویسی ہے (وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) اور اگر علم ہے تو اویسی  
 ہے (فَدَجَّاءَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) اور اگر حیات ہے تو اویسی ہے  
 (أَوْ مِنْ كَانِ مَتِيًّا فَحَيَّتَهُ) اگر سمع و بصر کلام ہے تو اویسی ہے  
 (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) قال اللہ تعالیٰ (الطُّفَّا  
 اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) ای طالب ذرا غور تو کرو اور انصاف کو مانہ  
 سے نہ سے سلب صفات کے بعد مالک کے پاس بجز علوہ حق (تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ)

وَالْأَرْضِ) کے اور رہتا ہی کیا ہے کیونکہ اس شان جمالی کا قریب وصال  
(مَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ أَرِيدَ) ممکنات کے ہر ہر ذرے سے  
میں روح سے بھی زیادہ ساری وجاری ہے۔

یہ یاد رہے کہ امواج جذب اور کشش رحمانی سے سالک کا استقلال جب اس  
حد تک پہنچ جاتا ہے تو معاملہ ہی برعکس ہو جاتا ہے جیسا کہ کلام ہدایت الیتام سے  
سترش ہے۔ (حدیث تدری) كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي  
يَبْصُرُ بِهِ وَحَيْدَهُ الَّذِي يَنْطِشُ بِهِ وَرَجُلَهُ الَّذِي يَعْشِي بِهِ اور  
روایت دیگر سے یہ بھی ثابت ہے کہ (وَلَسَاذَهُ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ) خبردار تعجب نہ کر کہ یہ اشارات اور کنایات ہیں نہایت باریک اور نازک کیا تو یہ  
ضمین دیکھتا کہ ہر شخص کی عبارت کیا ہے۔ سیاہی اور سپیدی۔ سواد اور  
بیاض بطور خود مینا نہیں ہوتے تا وقتیکہ نور کا اثر نہ ہو۔ باوجود اسکے کہ نور انکسہ  
کے ہر ہر جز میں موجود ہے اگر انکسہ کے ریزے ریزے کر کے دیکھا جائے تو  
کچھ بھی تپانے والے۔ بجز سواد و بیاض کے شاید کچھ بھی نہ دکھائیگا۔ مان یہہ اور بات  
ہے کہ کوئی شمع کی روشنی سے کام تو لے اور کہے کہ یہہ میرا ہی نور ہے تو اس  
مغور و غوسے کا کوئی جواب ہی نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ نہایت کہلی بات ہے کہ شمع معطلی ہے  
اور روشنی اسکی عطا ہے۔ اور کام لینے والا معطلی الیہ ہے۔ تو پھر روشنی اسکی  
نوانی کہاں سے آئی

مان کہیں دہو کہ کہاں۔ ہننے یہہ جو کچھ بیان کیا ہے وہ صرف مثالیں ہی مثالی  
ہیں۔ جوافرمانات ظاہری کے لئے یہ بیان ضمیمہ۔ اثبات مسئلہ وعدۃ الوجود اور

معرفة حق کاراسته صحی جدا ہے۔

ایغیر۔ جمال بکھانا چاہتے ہیں اللہ کے نور کو اپنی عقل کے موبہوں سے اور وہ ہرگز  
اس پر یقین قاصر کئے گئے ہیں۔ پس اگر تجھے شوق تحقیق دامن گیر ہے تو (الکسعی)  
مینی وَالْإِيمَانُ مِنَ اللَّهِ (مَدَامَ مِنَ اللَّهِ) قدم ارادت کو مضبوط جما خدا تیرا شوق پورا کرے گا  
آمین یا رَبُّ الْعَالَمِينَ

## فصل دوم

موجودات تو اجزاء متوسط کے لحاظ سے من و دجہ عام اور من و دجہ خاص موجود  
جنس الاجناس ہیں۔ اس اجمال کی تفصیل سے پہلے اس قاعدہ کو بتلانا ضرور ہے تاکہ سمجھنے  
میں آسانی ہو اور وہ یہ ہے کہ جو مہیات جزو عام میں داخل ہو سکتی ہیں وہی افزاد نوع و  
کہلاتی ہیں۔ اور کسی ایک مہیئت کی جزو عام میں حصہ دار انواع داخل ہونگے وہ جنس  
واحد کہلاتے گئے۔ اور فصل او سکو کہینگے کہ اجناس اور انواع افزاد میں جزو مخصوص سے  
جو کچھ بابہ الامتياز رکھتا ہو۔ اس امر کے معلوم کرنے کے بعد تو خود بھی یہ کہہ گا کہ جو امر کو  
عارض سے مجرور کرنے کے بعد کیا رہیگا تیرا ذہن خود اس امر کی گواہی دے گا کہ تشخصات  
ظاہری سے ہر افراد کو مجرور کرنے کے بعد ہی اس کی مہیئت کا مفہوم ہوگا۔ اس اجمال کی  
وضاحت کے لئے تجھے اگر امثال کی ضرورت ہے تو ایغیر از جان اس بات کو جان  
کہ موجود سے عام تر اور انسان سے خاص تر کوئی عالم موجودات میں یقیناً ہر چیز کے  
موجود سے اوپر کوئی جنس یقیناً ہے اور انسان سے نیچے کوئی نوع الانواع  
یقیناً ہے تو ہماری حیوانات اور نباتات بلا تشخصات و تعینات ظاہری اندھ کی طرح

(از فیض المعجد)

مفہوم میں داخل ہیں۔ اور یہ ایک ایسی تشنہ حالت ہے کہ خالی الذہن تو خیر ٹرا نہیں ہی  
عاجزا اور نتیجہ میں حیران رہیگا۔ اس لئے کہ اگر ہر شے کی ماہیت میں تعلیم اور تخصیص نہ ہوتی تو  
ماہر الامتياز کچھ بھی نہ رہتا۔ فرض کرو کہ اگر انسان کی ماہیت میں دو جز نہ ہوتے تو کیا  
تمیز کیا جاتا۔ اور وہ دو جز کیا ہیں۔ یعنی ایک حیوان اور دوسرے عاقل تو اب  
معلوم ہوا کہ حیوان جز عام ہے اور عاقل جز مخصوص ہے۔ یعنی حیوان کی تعلیم کو عقل  
کی قید بالکل باقی نہیں رکھی۔ موجودات کی تعلیم سے انسان میں نہایت تخصیص ہوئی  
پس ہمارے اوپر کے بیان کا حاصل جو کچھ نتیجہ نکلتا ہے۔ وہ بجز اسکے اور کیا ہے  
کہ عالم موجودات میں آپس کی مناسبتیں اس طرح ہیں کہ بالیقین یہ معلوم ہو جاتا ہے  
کہ یہ سب کے سب واحد کی اصل ہیں۔ اور یہ اپنے موقع پر طے ہو لیا ہے کہ یہ  
سب اپنے وجود کے لئے غیر کے محتاج ہیں پس جو اپنے وجود کے لئے معطی کے  
طرف محتاج ہے پہرا دسکا وجود کہاں رہا۔

عالم شہادت میں جو موجودات مانے جاتے ہیں یہ صرف  
تشخصات اور تعینات ہی ہیں نہ کہ وجود۔ اب رہی یہ بات کہ تعینات اور  
تشخصات کیا ہیں تو یہ جان لے کہ یہ اسی معطی کی عطا ہیں۔ اور یہ قاعدہ ہے  
کہ ہر عطا رجوع ہوتی ہے اپنے عطا کنندہ کے جانب۔ خواہ صفتاً ہو یا ذاتاً تو  
اب یہ صاف ہو گیا کہ جو کچھ بھی ہے حقیقت ہی بتلاتی ہے کہ وہی وحدۃ  
ہے۔ اور لحاظ مراتب یہ سب اصل واحد کی فروعات ہیں۔

اور اک باری میں عقل اوس گھوڑے کے مانند معذور ہے کہ جبکہ  
ماننے لگے ہوں۔ پس عقلی معلومات کو اپنی حد معینہ ہی تک رکھنا عقل کا کام ہے۔

## فصل سبب دوم مشتل بر پنج خبر و

الغیر۔ معترضین کا ایک بہت بڑا اعتراض ہے۔ جبکو بڑے دعوے سے بیان کرتے ہیں۔ تو ادون کے اس بے بنیاد اعتراض سے پریشان نہ ہو۔ طبیعت کو سکون کپڑے۔ اشتغال کی باگ کو ہاتھ سے ندے۔ ادون کے سوال پر ذرا غور کرنے سے تجھے خود یقین ہو جائیگا کہ جو اعتراض مخالفین کرتے ہیں حقیقت میں لغو محض ہے۔

**خبر و اول۔** معترضین یہ کہتے ہیں کہ۔ جب عالم کوئی شے بخین۔ اور ادوس کا کوئی وجود بخین۔ اور محض اعتباری موبہوم اور تخیل ہے تو ہم اور تم اور آپ کی میکالت۔ اور نہایت۔ تو والد۔ تناسل۔ مان۔ باپ۔ بیوہ۔ عورت۔ وغیرہ۔ قریب و دوست۔ احباب۔ دشمن۔ کشت و خون۔ جنگ و جدال۔ عبادت۔ بندگی۔ مزدول کتب ہائی الہی۔ درود انبیاء علیہ السلام۔ یہ سب کوئی چیز بخین محض معطل بیکار اور غلط ٹھہرے۔ جب وجود عالم ہی بخین تو عہدہ ادا مردنوا ہی کس پر۔ عذاب ثواب۔ عقاب۔ وعید۔ یہ سب باطل ٹھہرے۔ وجود عالم تو ضروری ہے۔ اور ادوس کا پیدا کرنا والا خالق حقیقی ہے۔ جب علت بھی موجود نہ ہو تو معلول کو کون جانتا ہے۔ اور یہ کل کارخانہ جات عالم نظر کو یہی بھکاو اور ٹٹکو جو نظر آ رہے ہیں کیا یہ محض خیالی ہیں۔ خداوند عالم کے فعل کو عبث تصور کرنا نہایت ظلم اور ہیچ ماننا ہے۔ جبریت اور امنوس ہے انکی عقلوں پر باد وجودیہ شامشیا را اور صور مختلف دیکھنے کے انکار کرتے ہیں کسی عقل مند کا کام بخین جو ایسا عقیدہ رکھے۔ بہا نیجان ہوا



سُنکر تجھے بیشبہ ناشی ہوا ہو گا کہ اب تک جو کچھ بیان ہوا محض تاویل ہی تاویل ہے۔  
 امر یہی ہے دیدہ و دانستہ گریز کر کے من مانے باتیں جمائی گئیں۔ حاشا و کلا ایسا  
 خیال مت کر اور ذرا بھی شبہہ کو اپنے سینہ میں جگھ نہ دے۔ کیونکہ بزرگان دین کا  
 مسلک کہی بے بنیاد اور بے اصل نہیں ہوتا جو کچھ کہا وہی ہونے فرمایا دیدہ ہے  
 نہ کہ شنیدہ۔ تو جو نہیں سمجھا پھر تیرے سمجھ کی غلطی ہے۔ اصل بات اگر چہ تباہ ہے  
 تو یہ ہے کہ سوال کرینوالون کا اتنا استعداد اور جوصلہ بخین جو اس علوم غامضہ اور  
 بھیدون کے جاننے کے لائق ہوں۔ آثار رحمت الہی سے آنکھ بند کر لئے ہیں۔  
 صنعت الہی کے اسرار کی معرفت کے میدان میں وہم و خیال کے گہوڑے  
 دوڑاتے ہیں جبکہ وہ اسرار اور کشف کے لائق بخین ہیں تو انکو یہی چاہئے  
 کہ شاعرون کے اشعار جیسے دیوان تہمتی اور نحو کے مسئلہ جو سیدوبہ نے لکھا ہو  
 اور نوادر طلاق جو ابن حداد کے فروع میں اور علم کلام میں مجادلے کے جویلے  
 ہیں ایسے ہی کتابوں میں مشغول رہنا بہتر ہے۔ کیونکہ وہ اسکی لائق ہیں اور وہی  
 اونہیں سزاوار ہے۔ ہمارا بیان بھی انکو کچھ فائدہ نہ دے گا۔ کیونکہ جب خدا کسی کو  
 بہکاتا ہے تو اسکو راہ پر کون لگائے (وما یفتحہ اللہ للناس من رحمۃ فلا  
 ممسک لہ ومن ینسک فلا مرسل لہ من بعدک) یعنی خدائے تعالیٰ  
 جب کسی کو کچھ کہنا چاہے کوئی اسکو پکڑ کر نہ نہیں سکتا اور جس کے حق میں پکڑ کر نہ  
 چاہے اسکو کوئی کہول اور چھوڑا سکتا بخین جس علم کے جواہل ہیں حق تعالیٰ وہ انکو  
 دیتا ہے۔ اور جو نااہل ہیں انکو اس سے بے نصیب رکھتا ہے اور محبوب کرتا ہو  
 اب ہم سوال کے جواب کے جانب مخاطب ہوتے ہیں ذرا کان دہر کر سن اور اپنے

شبہ کو دور کر۔ ایگزیز۔ یہ تو بچہ معلوم ہی ہو چکا ہوگا۔ کہ مسئلہ وجود میں نری توحید ہی توحید کا بیان ہے۔ یہ یاد رہے کہ اس مسئلہ میں تخلیق عالم سے نہ بحث کی گئی ہے اور نہ اسکی تفہیم کرائی گئی ہے جب اس مسئلہ خاص میں تخلیق عالم سے بحث نہیں ہے تو معترضین کا اعتراض بھی بجا نہیں ہے۔ کوئی داعط کلمہ طیبہ کے حصہ اول۔  
 (لا الہ الا اللہ) کو جس میں نری توحید ہی توحید ہے بیان کر رہا ہو اور اثنائے بیان میں کوئی معترض یہ کہے کہ کلمہ طیبہ کے حصہ دوم یعنی (محمد الرسول اللہ) سے اس عالم کو انکار ہے تو ہر شخص اسکو یہی جواب دے گا کہ اے نادان اسوقت تو توحید کا بیان ہو رہا ہے۔ خداوند کریم کی۔ وحدت اور قیومیت۔ قدرت۔ اور عظمت۔ جبروت۔ و جلال وغیرہ کا بیان رہیگا کہ خداوند تعالیٰ و تقدس کے کوئی ہم مثل نہیں۔ اسکا کوئی ثانی اور مددگار نہیں۔ وہ اپنے آپ قدرت بالغہ میں نیکتا وحدہ لا شریک ہے۔ جسم و عوارض جسمی۔ عیب و نقصانات سے پاک اور منزہ ہے اور پھر سمیع ہے بصیر بھی ہے۔ کلیم۔ اور علیم بھی ہے۔ قدیم بھی ہے۔ ازل سے ہے۔ ابد تک رہیگا۔ اسکی بے زوال سلطنت میں کسی نوع سے گھٹا و بھین۔ وہ ایسا مالک الملک ہے کہ اپنی سلطنت میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے اور پس کیسا دباؤ بھین۔ وہ لا پروا اور مستغنی ہے۔ خیر کا دان کوئی وحشل بھین پس جو کچھ بیان ہوگا اسکی تمام صفات ذاتیہ و کلیہ ہی کا ذکر رہے گا۔ اور یہ کلیہ قاعدہ ہے کہ جہاں جس امر کا ذکر ہوتا ہے تاوقتیکہ وہ پوری طرح پر اتمام کو نہ پہنچے دوسرا ذکر درمیان میں بھین لاتے۔ اور ہر گز اپنی تفسیر کو خلط ملط کر کے اور بھین بھین ڈالتے۔ جب یہ قاعدہ صحیح اور قابل اعتراض نہیں ہے

اور تمام عقلا اس قاعدہ کو مرعی رکھتے ہیں تو کیا معنی کہ توحید کے ذکر کو خواہے پر  
 ناحق اہتمام لگایا جائے کہ وہ رسالت کا منکر ہے۔ اسلئے کہ نبوت اور رسالت کے  
 بیان کو ترک کر دیا۔ انصافاً دیکھا جائے تو معتبرین کا اعتراض بالکل بے محل اور بے  
 موقع ہے ہاں بعد حمد و ثناء کے لغت بیان کیا جاسکتی ہے۔ حمد و ثناء کے بیان کرنے  
 سے لغت بنی کا ادسکو منکر سمجھنا محض جہل اور نادانی ہے۔ شاید اس مثال سے  
 تیری تشبیہ نہ ہوئی ہوگی تو ہم تیرے لئے دوسری مثال بتلاتے ہیں۔ فرض کرو کہ ایک  
 عالم مسائل حج اور ادوائیکے ارکان سمجھنا ہو اور اثنائے تفہیم میں کوئی مجھ کہے کہ اس  
 عالم کو تو آداب نکاح ہی یاد تھیں پھر یہ مولوی کیسا۔ ورنہ اسکا بھی ذکر کرتا ہے  
 ناماں اب تو وہ مراسم حج بتلا رہا ہے۔ جب نکاح کے مسائل بیان کرے گا تو اہل  
 ادوائیکے کل فضائل اور آداب اور نتائج نکاح اور اسکے مراتب بیان کرے گا۔ سوال از  
 آسمان جواب از ربیان۔ میں چہ میگویم تنبورہ چہ میسراید۔ مسئلہ وجود و اثبات  
 توحید پر ماسہ ہے اور لوگ یہ کہتے ہیں کہ عالم کا ذکر کیوں تھین کیا جاتا۔ کوئی شخص  
 وضو کے باب میں مسائل زکوٰۃ دہونڈے تو اسکو یہی کہا جائیگا کہ اے بیوقوف  
 باب الوضو میں تو وضو ہی کے فرائض اور سنن اور سُنَّات و مکروہات وغیرہ کا  
 بیان رہیگا۔ یہاں مسائل زکوٰۃ کیوں ملنے چلے۔ زکوٰۃ کے مسائل کا باب ہی جدا  
 ہے۔ وہاں اگر دہونڈیگا تو کل احکام زکوٰۃ تجھے معلوم ہو سکتے ہیں۔ اور وہ شخص  
 کہے کہ واہ۔ جب فقہ کی یہ کتاب ہے اور اس میں مسائل لکھے گئے ہیں تو وضو کا  
 باب کیا اور زکوٰۃ کا باب کیا یہ ایک جگہ اور وہ ایک جگہ کتاب نہ ہوئی دل  
 لگی ہوئی۔ بیان دیکھو وہاں دیکھو۔ وضو کے لئے خدا کا حکم ہے تو زکوٰۃ کا حکم

کے سکا ہے۔ یہی ہی تو خدا ہی کا حکم ہے۔ ادھر دیکھنا اور دھر دیکھنا یہ تو ٹھیک نہیں اور فقہ کے مدد نون پر لازم لگائے کہ خدا کے احکاموں کو ایک ہی جگہ نہ بتلا کر علیحدہ علیحدہ کر دیا۔ فقہوں اور محدثوں کی ترتیب کو کوئی پریشان سمجھیکا تو یہاں تک سمجھ کی غلطی ہے دراصل وہ ترتیب آسانی کے لحاظ سے نہایت ہی عمدہ اور مفید ہے۔ پس ایسے جاہل کو سوائے پاگل کے اور کیا کہیں گے۔ جواب جاہلان باشند خموشی۔ جوابات کہنا ہے بیوقوف کہتے ہیں۔ ایسے آپس سے سکوت ہی افضل و انسب ہے۔

**جزو ثانی۔** ایگزیز۔ جب تو یہ سمجھ گیا تو اب تجھے خودیقین ہو گیا ہو گا کہ اعتراض مخالفین بیوقوف اور بے عمل ہے۔ کیونکہ معترض کے جتنے سوال ہیں وہ سب سب متعلق بہ احکام ہیں۔ اور مسئلہ وحدۃ الوجود تو متعلق بہ حقائق ہے۔ افسوس تو اس بات کا ہے جب مدعی کے نزدیک علم احکام اور علم حقائق ایک ہی ٹھہری تو اس کے چل کر کب کا کیونکر جواب ہو گا۔ اور ایک بات ہم جھکو بتلاسنے میں تاکہ تیرا شبہ اور بھی صاف ہو جائے وہ یہ ہے کہ سارا زمانہ اس پر متفق ہے کہ خداوند عزوجل جل شانہ جسم اور عوارض جسمی۔ عرض وجوہ و غیرہ وغیرہ سے پاک اور مبرا ہے۔ صوفیہ وجود کا لفظ اس کی ذات کے لئے کہتے ہیں یہاں تک کہ یہاں سے نکالا گیا اور یہ کون کہتا ہے کہ صوفیہ عالم کو عالم نہیں کہتے مراتب اشیاء کا لحاظ جتنا اونکو رہتا ہے اور ان کے پاس و تائید نہیں ہوتا۔ مصداق اسکے۔ ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد و اگر حفظ مراتب کنی زندیقی + پس عالم کا تو ادنیٰ ضرور اقرار ہے۔ مگر وجود عالم کا اقرار نہیں کرتے وہاں تک

کہ وجود کے تمام اوصاف کمالیہ جکوہم اور تہائے ہن عالم کے لئے ثابت نہیں  
 بلکہ وجود عدم اثبات وجود وجود کالفظ عالم کے لئے استعمال کرنا خداوند تعالیٰ و تقدس  
 کی ذات میں مساوات کا لازم کرنا ہے جو صریح شرک جلی ہے۔ ذرا غور تو کر جب  
 وجود کے سارے صفات عالم میں بھی ثابت ہوں تو پھر وہ خدا خدا کا ہے کو  
 رہا صرف عالم ہی پر کیا موقوف ہے افراد عالم میں سے ہر شے مفردہ یا مجرودہ  
 یا مرکبہ یہی میں وہ صفات ہوں گے۔ اس لئے (لغور باللہ من ذالک)  
 ہر افراد عالم خدا ٹھہرا۔ یا یہ کہ کوئی خدا ہی نہیں۔ یہ بات تو قاعدہ کے یہی  
 خلاف ہے کہ عالم کا عالم صفات کمالیہ سے ملو ہو۔ جب یہ بات یقینی طور پر  
 قابل تسلیم ہو جائیگی تو پھر اسکو صفات کمالیہ ہی کون کہیگا۔

یہ تو یہی بات ہے کہ عقل کی رہنمائی سے ایک دوسرے کو ہم تمیز کرتے  
 ہیں کہ یہ انسان ہے۔ زید بخین عمرو ہے۔ خالد کو زید یا لید کو عمرو نہیں کہیں گے  
 علی ہذا۔ جھاڑ چھاڑ۔ حیوانات۔ اور انسانات میں بھی عقل ہی کی تمیز تہائے  
 پر ہر ایک کو اپنے مراتب پر رکھتے ہیں۔ کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ جو صفات ایک میں  
 ہونگے تو دوسرے میں اس سے کم یا زیادہ تو تیسرے میں اس سے زیادہ تو  
 چوتھے میں اور بھی زیادہ ایسا ہی ایک سلسلہ ہے کہ چلا ہی چلا جائیگا۔ اور یہ  
 کون بخین جانتا کہ ایک عامی کے صفات بالکل اسفل ہونگے تو اس سے  
 اچھے صفات کسی قدر لکھ پڑھ لینوالے میں ہوں گے۔ اور اس سے زیادہ  
 عالم متبحر اور حکیم میں پائی جائینگے اور اس سے زیادہ اولیا اللہ میں ہونگے اور  
 اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب عمدہ صفات بنی۔ اور مرسل اور پیغمبر میں

ہونگے۔ جو صفات انسان میں ہونگے۔ چرند۔ پرند۔ درند۔ حشرات الارض وغیرہ میں  
 ہونگے۔ معہذبات و جمادات وغیرہ میں۔ صفات کا ایک لفظ بسیط ہے جس  
 میں صفات زریلہ بھی داخل ہیں۔ اور یہی صفات زریلہ صفات فاضلہ کے امتیاز کا  
 آئینہ ہے گو بعض صفات مشترکہ بعض میں پائی بھی جائیں تو وہ کمال کی صفت میں  
 آئینہ سکتے جیسے یہ کہا جاتا ہے کہ جو انسان ہے وہ حیوان ہے اور جو حیوان  
 ہے وہ جسم ہے۔ پس انسان جسم ہے۔ عالم میں چونکہ اوصاف جسمی مشترکہ ہیں تو  
 اوس سے یہ لازم بخین آتا کہ اوصاف کمالیہ بھی مشترکہ ہوں۔

**جزو ثالث۔** ایغیرہ تقریر بہت دور جاتی ہے مختصر یہ کہ سلسلہ اگر ختم نہ ہوگا  
 تو دور تسلسل لازم آئیگا اور یہ محال ہے تو بالآخر یہ سلسلہ کہیں نہ کہیں ختم  
 منہبائی تک پہنچنا لازمی ہے پس جہاں یہ سلسلہ ختم ہوگا وہاں ایک ہی ذات کا  
 صفات کمالیہ سے مملو ہونا درکار ہے۔ اور ایسی ذات خداوند تعالیٰ و تقدس  
 کی ہے۔ پس صوفیہ اسی ذات واحد اور ہمیشہ کے لئے وجود کہتے ہیں۔ مراتب  
 تعینات میں وہی حقائق جو ہر طبقہ میں اور وہی حقائق عرفیہ تابعہ ہے۔ وہ  
 ذات وجود شخصیات و تعینات سے بالکل مجرد اور مطلق ہے۔ اور بحیثیت تشخص  
 و تعینات کے تلبیس کے جو کچھ کثرت نظر آتی ہے وہ خلق ہے۔ چونکہ عالم  
 جسم وجود و عرض وغیرہ وغیرہ سے خالی نہیں اور سارا عالم کا عالم عارضی ہے۔  
 اسلئے اسکو وجود بخین کہتے مگر اس کے جسم وغیرہ ہونیکے قائل ہیں۔ اور انکو  
 عالم کا اقرار کلی ہے۔ ان اس میں جو راز ہے اسکا مفہوم ناممکن ہے۔ جسکو  
 ہم نے اپنے اپنے موقع پر بتلایا بھی ہے۔ اور انشا اللہ آئندہ بھی بتلاینگے۔ یہ

یاد رہے کہ ظاہر حق عالم ہے اور باطن عالم حق ہے۔ اسلئے کہ حقیقت تو ایک ہی ہے۔  
 اسکا ظہور و خفا اولیت و آخریت صرف اسکے اعتبارات اور نسبتیں میں اور یہی امور  
 ہیں جسکا انکشاف نہایت اور نہایت شکل ہے۔ ان اسکا ضرور خیال رہے کہ مرتبہ کوئی  
 کو مراتب کو نہ شمار کرنا کفر ہے۔ اور مراتب کو نہ کہ مرتبہ الہمیت پر اطلاق کفر کی  
 حد تک پہنچاتا ہے۔ پہلے اون امور پر واقف ہونا شرط ہے بعد سلوک کی منزل  
 میں بڑی احتیاط سے قدم دہرنا چاہئے یہ وہ نازک مقام سے جو ذرا سی لغزش میں  
 ایمان پر خیر باد پڑ کر سیدھی اوس راہ کو اختیار کرنا ہے جہاں چین و آرام کو ہمیشہ  
 ہمیشہ کے لئے چھوڑنا ہے۔ وجود کی معنی جسم کی جو عوام کرتے ہیں یہ دراصل  
 مجازی ہیں۔ آگے چل کر جہاں ہم وجود کی تعریف بتلائینگے وہاں یہ معلوم ہو جائیگا کہ اصلی  
 اور لغوی معنی وجود کی کیا ہیں۔ شاید تجھ کو اس سے بھی تشفی نہ ہوئی ہو تو اب ہم تجھے  
 تخلیق عالم کی شئمہ کیفیت بتلاتے ہیں کہ عالم کو خداوند عالم کے ساتھ کیا نسبت ہے  
 مگر توحید ہی کے پیرایہ میں بتلائینگے۔ کیونکہ ہم نے اس کتاب میں صرف مسئلہ وجود یعنی  
 توحید ہی کا بیان کیا ہے تو ہم یہ نہیں چاہتے کہ دوسرے باب کے بھی اس میں شریک  
 کریں تخلیق عالم کے مسائل اگر تجھے سمجھنا ہے تو بزرگان دین نے منترلات مستہ کا  
 مسئلہ بیان فرمایا ہے اسکو دیکھ اور تشفی حاصل کر۔ الغیر۔ شروع سے اب تک  
 ہم بھی کہہ آ رہے ہیں کہ وجود صرف خداوند غر جل ہی کے لئے ہے۔ اسوائے  
 وجود خداوند عالم کے اور کیا وجود نحین اور اسکا ہکو یقین بھی ہے۔ اور عقیدہ ہی  
 ہمارا یہی ہے۔ پس اب اس بات کو جان کہ جہاں وجود ہو گا وہاں صفات کمالیہ کا ہونا  
 ضرور ہے۔ اگرچہ کہ کہیں کثرت سے اوصاف پائے جاتے ہیں۔ اور کہیں قلیل

جیسے گرم پانی کی گرمی گودہ آفتاب کی حرارت سے گرم ہو یا آگ کی وجہ سے  
 بہر صورت پانی سے علیحدہ ہونے کی صورت میں بھی پائیدار ہے۔ اگرچہ کہ وہ ہی ماری  
 ہے تو کیا اس گرمی کا خارج میں کوئی وجود پایا جاتا ہے تو توہنی کہیں گے کہ نہیں۔ اور اگر مانا  
 جائے تو ایک خیالی وجود مانا جائیگا۔ ایسا ہی وجود کے اوصاف بھی وجود سے  
 علیحدہ ہو کر پائے جاتے ہیں جس کے لئے خارج میں کوئی وجود نہیں۔ مگر خیال میں پس  
 محقق کا عالم کو مہم اور تخیل کہنا اس صحت سے ہی صحیح ہو سکتا ہے۔

جزء الرابع۔ - انیروز۔ اس بات کو خوب یاد رکھ کہ مثال کسی مثل نہیں ہوتی بلکہ  
 اور ہی مثل اور ہے۔ مثلاً اگر کوئی بات بیان ہی کیجاوے تو تو اسکو مثل ہی نہ سمجھ  
 لینا۔ کیونکہ رب العزت خود فرماتا ہے (صوب الامثال للناس) اور یہ  
 اسلئے ہم تجھے آگاہ کئے دیتے ہیں کہ اگلے بزرگان دین نے اپنی تصنیفات میں جان  
 کہیں آسانی سے سمجھنے کے لئے مثلاً۔ جاب۔ ثالہ۔ قطرہ۔ وریا۔ وغیرہ کا ذکر  
 کیا ہے اسکو عین مثل سمجھ بیٹھے ہیں۔ ان مشتبہ بہ کالتشبیہات مجازی میں  
 افضل ہونا ضرور ہے مگر تشبیہات حقیقی میں ضرور نہیں۔

اس سے زیادہ واضح طور پر ہم بتلاتے ہیں تاکہ تیری سمجھ میں صاف آجائے  
 یہاں تک۔ عالم کو خداوند جلّ شانہ کے ساتھ ایسے نسبت ہے جیسے وہو پون کو  
 آفتاب کے ساتھ ہے طلوع آفتاب سے تمام عالم منور ہو جاتا ہے۔ اور  
 غروب کے بعد تاریک۔ ایسا ہی خداوند عالم کے ارادہ ایجاد سے تمام عالم موجود  
 ہو جاتا ہے اور ارادہ فنا سے معدوم۔ جیسے وہو پون کا مادہ نور آفتاب سے ہے  
 ایسا ہی مخلوقات کی ہستی کا مادہ خداوند عالم کا مادہ وجود ہے جو سارے عالم کو



میں دھوپ کی روشنی کی اصل نور آفتاب ہی ایسا ہی مخلوقات کی ہستی اور وجود کی اصل خداوند عزوجل کا  
 وجود ہے۔ دھوپ کی شکلیں نئے آفتاب کے طور سے صادر ہو کر ادا ہیں نکل کر بخین آئین جو اس کی عطا اور اس کا  
 اور اس کا وصف کہا جائے بلکہ یوں کہا جاتا ہے کہ آفتاب کے سبب پیدا ہوئی ہیں آفتاب اگر طلوع نہ ہوتا تو  
 یہ شکلیں پیدا نہ ہوتیں ایسا ہی حقائق مخلوقات جیسے اجسام یا ارواح مثل وجود خدا کی ذات  
 سے ظاہر ہو کر اور اس سے نکل کر بخین آئین جو ان کو فیض خداوندی عطا ہے خداوند  
 عالم اور حقیقت خداوند عالم یا جز خداوند عالم کہے بلکہ خداوند عالم کی ذات کی بدولت  
 یہ تمام حقائق پیدا ہو گئے ہیں۔ اگر وہ ارادہ ایجاد نہ کرتا تو یہ کارخانہ ردو عدم سے  
 جلوہ شہود میں نہ آتا۔ ایغیر۔ دھوپوں کے اشکال مختلفہ۔ مربع۔ مثلث۔ منحرف  
 دائرہ۔ ستیل وغیرہ قطعات صحن یا روشن دانوں کے عارض ہونے سے  
 نظر آتے ہیں اور یہ آفتاب ہی کی وجہ سے ہیں دراصل اشکال کے لئے کوئی  
 وجود نہیں ایسا ہی مخلوقات کی ہستی اور ان کے وجود کی اصل خداوند عالم کا وجود ہے  
 اور یہ اشکال مختلفہ جسکے وسیلہ سے ایک دوسرے میں تمیز ہوتی ہے موافق  
 علم خداوندی عارض ہو جاتے ہیں۔ اسی لئے بزرگان دین نے عالم کو مظہر اور خداوند  
 عالم کو مظہر کیا ہے۔ عالم کے جو کچھ اوصاف ہیں وہ سارے مظہر کے ہی اوصاف  
 ہیں بلکہ جو کچھ ہے وہ مظہر ہی ہے۔

جزو خامس۔ بزرگان دین نے یہ کہہا ہے کہ حق تعالیٰ بنسبت کمالی طبعی  
 ہے اور اشخاص ممکنات اس کے اندر ہیں (نعوذ باللہ منها) یہ توضیح کفر ہے۔  
 ان کے نزدیک عالم بمرتبہ ہم کہے جیسے آئینہ میں شخص کا عکس یا شعلہ جوالہ کا دائرہ۔  
 حقیقت میں عکس کا وجود ہے نہ وائرہ کا مگر عکس اور وائرہ ثبوت اور دلیل ہی شخص

اور شعلہ کی چونکہ خارج میں شخص اور شعلہ ہی ہے۔ مشار تو ہم کثرت یعنی عالم امکان  
 اویسی وجود حقیقی کو کہتے ہیں۔ انوس تو یہ ہے کہ بغیر دیکھے بہالے بزرگوں کی تصنیفات  
 کے ناحق اوپر طعن کیا جاتا ہے صوفیہ کرام نے عالم کو اگر باطل کہا ہی تو بظاہر کیا بجا  
 کہا۔ اگرچہ کیا دلکا مفہوم نہایت غامض ہے تاہم ان کے قول پر آیت کریمہ شاہد ہے۔  
 جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ربنا ما خلقت هذا باطلا) ایغیر۔ شاید تو  
 یہ کہیں گے کہ اس آیت شریف کا معنی مفسرین کے خلاف ہے تو جان تو ایسا سب پہلے  
 ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ مفسرین کا علم علم ظاہر ہے مانند پوست کے۔ اور محققین کا علم  
 بمنزلہ مغز کے ہے۔ اس آیت کریمہ کے معنی مفسرین کے تابع ہو کر بھی سمجھا جاتا ہے  
 تو تب بھی انکا مطلب حاصل ہے۔ مقتدر اس آیت شریف کا اسطرح معنی کرتے  
 ہیں کہ (اے پروردگار ہمارے نہیں پیدا کیا تو نے یہ بے فائدہ۔ یہ یہی سچ  
 اور درست ہے۔ خلق کا پیدا کرنا خداوند عالم کی قدرت بالغہ کا نمونہ ہے۔ پر یہ  
 باطل کیسے ہو سکتا ہے۔ اسکا فعل کوئی عبت اور اطل بخین۔ ایغیر۔ رابغرت  
 نے عالم کو مرتبہ دہم میں اپنے وجود کے استدلال کے لئے پیدا کیا ہے۔  
 بہا بجان یہ راز ایسے نہیں ہیں کہ ہر عامی اسکو سمجھ لے بقول گیلے شعری  
 بلبل چو گل پسند دگوا بگل نشیند بیچارہ نزاغ مسکین در بلبان گنجید  
 مولانا روم فرماتے ہیں کہ مر باعی  
 آن خیالاتی کہ دام اولیا راست عکس مہر و بان بستان خداست  
 دور مبینان باز گاہ الست غیر ازین پے نبرود اند کہ بہت  
 ایغیر۔ تیرے دغلیہ اشکال کے لئے اور ایک مثال دیتے ہیں اور وہ یہ ہے

کہ اشیا بخلق یعنی حقایق ممکنات کا وجود عارضی جو خارج میں ہوگا اور ممکنہ نظر آتا اور محسوس ہوتا ہے ایک نسبت سے معلوم الغنیۃ اور مجہول الکلیفیت ہے جیسے محسوسات کو شخص اور آئینہ کے ساتھ نسبت ہے۔ یہ یاد رہے کہ اندر۔ باہر۔ داخل۔ خارج۔ حیل۔ دواخار۔ والنصال وانفصال۔ شخص کا عکس اور آئینہ میں غیر ثابت ہو دیا ہی اوس ذات لایدرک لاضدہ ولا مذہ جکاشبہ ومثال نہیں اوس صانع مطلق وجود حقیقی کا جسم خارجی عالم میں غیر ثابت ہے۔ خداوند تعالیٰ و تقدس کی ذات میں خلق کو یا خلق میں ذات کو داخل کرنا یہی الحاد اور زندقہ اور شرک ہے (نقد ابا شد من ذالک) ہرگز صوفیہ کرام کا یہ عقیدہ ہے اور نہ اُن کے اقوال یہ ثابت کیا جاسکتا ہے۔ بات تو یہ ہے کہ ہماری سمجھ میں اُن کے اصطلاح کو پاسنے سے قاصر ہیں اسلئے انکے بابین ہو کر سکوت کرنا یہی افضل ہے۔

صوفیہ کا قول ہے کہ اصطلاح قوم میں وحدۃ الوجود کے معارف ولایت ظلی ہیں اور اُدیکے انکشاف کی امید تعلقات ماسوا اور معارف غفلت کے لٹھانے پر منحصر ہے جو محل سکر ہے۔ اور یہ بدیہی بات ہے کہ جب تک آئینہ مقابل نہ ہو ظل نمایاں نہیں ہوتا۔ اور بصورت مقابل جو ظہور ہوگا وہ ظل ہی ہوگا۔ اور یہ متفق علیہ قول ہے کہ ظل وہی ہوتا ہے جو تابل اعتقاد نہیں اسلئے صوفیہ کرام وجود خارجی عالم کو وہی اور موہوم اور تخیل تصور کرتے ہیں اُن کے نزدیک محض شخص ہی کا اعتبار ہے۔ ایگزیر بیان ذرا سی کا یا لپٹ میں پہر وہی وحدت مطلق کا تشبیہ کے پیڑیہ میں ظہور ہے اور یہ بیان تیری سمجھ سے پری ہے۔ بہانجان تیرا نفس ہٹ دہری اور ضد کا خوگر نہوا اور

الصفات اور تامل کو کام میں لاوے تو حق بات یعنی یہہ سکنہ یون ہی قابل قبول ہے  
کیا تو یہہ نہیں جانتا کہ علم شے مستلزم وجود آن شے ہے۔ جسکو جاننے میں تو ہم یہہ  
کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ علیم ہے اور اوسکا علم حاضر اور قدیم اور ازلی ہے اور اس  
حقیقہ کے تو سب قائل ہیں۔ تو اس لحاظ سے حقایق کلیہ اور جزیرہ کا علم اوس خالق  
حقیقی کو ہونا واجب التسلیم ہے۔ یعنی تمامی اشیا کا وجود علم رب الارباب میں موجود  
ہونا ضرور ہے اور علم چونکہ بسیط ہے اور قابل تجزی نہیں ہے تو مرتبہ علم میں تقدم  
اور تاخر زمانی کو گنجائش بھی نہیں ہے۔ بخلاف وجود خارجی کے تو اب حقایق اشیا  
وجود خارجی سے ہیں یہہ وہی صور علیہ میں جسکو صوفیاء کرام اعیان ثانیہ فی العلم  
کہتے ہیں۔ یعنی حق تعالیٰ آثار مطلوبہ کے حسب مشا، و مشیت اپنے صور علیہ سے  
ایک صورت خارج میں پیدا کرتا ہے۔ اشیا یعنی حقایق ممکنہ کا وجود خارجیہ اور حدیثیہ  
اور اصل کچھ حقیقت بخین رکھتا اگر ان البتہ یہہ کہا جاسکتا ہے کہ عکس وجود علم یا نور  
علم ٹھہرا تو بہا یجان اس بات کو جان کہ علم اوس خلاق عالم و عالمیان کے صفات  
ذاتیہ میں سے ہے اور صفات ذاتیہ عین ذات ہیں۔ تو یہہ غیریت کا تو کوئی  
محل ہی نہ (سبحان الذی خلق الامشیاء و هو علیہا) اور (ان شئت  
خلقت حق وان شئت قلت خلق) صوفیاء کرام نے اپنی مقررہ اصطلاح کے  
موافق کہا ہے تو بلحاظ اسکے جسکو ہم نے اجمالاً اوپر بتلایا ہے محل اعتراض تو نہیں پس  
الطالب نگاہ رکھہ تو اپنے لئے حکم خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تاہو جاوے  
تو راہ پاخوا الوین سے سید ہی راہ کے اوپر ہی تیرے لئے ذریعہ ہے  
بخشش اور نجات کا۔

## فصل بست سوم

الغیر۔ ہر انسان اپنی عمر کے دوسرے حصہ یعنی سن بلوغ کو پہونچ کر دنیا کو ایک حسین خوبصورت نازنین مہر جبین حسن کی تپلی پا کر اوسکے پٹہ کتے ہوئے کرشمہ لمے نازکے خار عشق میں مہوش ہو جاتا ہے۔ حالانکہ جن لوگوں نے زلمے کو آزا چکا ہے وہ اوسکو عبث توج کو چنچ خنچ کر سلاتے ہیں۔ شعر۔

جمیلہ ایت عروس جہان ولی ہوش دار کہ این مقدرہ در عقد کس غمی آید  
اے نادان اسکی ظاہر بھولی پیاری صورت محض خیال ہی کو آوارہ بنین کرتی دل کو  
لٹو بنا کر گرفتار بلا ہی نہیں باقی بلکہ رنج و محن کا مٹھنر پا کر دیتی ہے۔ ہزار دن بے غلط  
نازک دلوں کو بیرحمی کے ساتھ پیرون سے کھل ڈالتا ہے۔ خبردار خبردار ہرگز ہرگز  
اوسکے قرینہ بجا کر سننا کون۔ اوس عالم فریب صورت کے وصال کی تمن  
ایسی گلو گیر ہو جاتی ہے کہ پروانہ دار اپنی پیاری غیزر جان اور عمر کو بے اختیار تار کر دیں  
پر آادہ اور مستعد ہو جاتا ہے بمصادق اس حدیث شریف کے (المتحاب شہبتہ  
من الجؤن) قدم بڑھاتے ہی و نیلکے دلچپ اور دربار باحو کتون کے ہادہ گل رنگ  
کے بخود زاموشی میں بہت سامون کو اپنے سے ایک قدم آگے بڑھے ہوئے  
دیکھ کر دریائے حیرت میں ڈوب جاتا ہے نظر تقص سے دیکھا جائے تو واقعی اس  
بیچارے نوجوان عاشق نازنا تجرہ کار کا مقام حیرت میں نہنا صبح معلوم ہوتا ہے۔  
اور ہر ذوق عقل اوسکے تجرہ کو حیرت کی نگاہ سے ہرگز نہ دیکھیگا۔ چونکہ وہ فتنہ گر مہر  
ایسے محل میں جلوہ افروز ہے جسکے گرد اور دواڑے اور دریکچے ہیں اور ہر دروازہ

اور درپہن پر ادسکے شیداؤن کی کثرت ہجوم اس قدر ہے کہ طلب حصول وصال کی راہیں  
 سو جہائی مہین و تین۔ حرف ادسکے ایک دروازے پر نظر ڈالی جاوے جسکا نام  
 تجارت ہے تو تجارت زیری کے علاوہ تجارت غیر زیری مثلاً۔ روشنی علوفہ  
 طروفات مانوی۔ حکاکی۔ خیاطی۔ آہنگری۔ زین۔ مارس۔ فریجہ۔ دوخانی کلین۔  
 قطب نما وغیرہ وغیرہ ہزاروں اقسام ہن۔ قطع نظر اسکے تجارت اور ہن تو صنعت  
 اور حرفت اور ہے۔ اور ادون کے علوم اور تجربات ہی اور ہن علمی ہن ہن ہن  
 اقلیدس۔ طب۔ رمل۔ نجوم۔ سنی۔ منطق۔ بیہی اصول۔ فصاحت۔ بلاغت  
 عروض۔ انشاء۔ صحر۔ طلسم۔ راگ۔ سرود۔ سبکے سب مختلف اور ایک دوسرے  
 سے علیحدہ ہی علیحدہ ہن۔ تجویز حیوانات کا علم اور ہے تو معدنیات۔ نباتات۔ حیوانات  
 خواص اشیا کا علم اور ہے۔ حاصل یہ کہ ہر پیشہ ور کا علم جدا۔ اصطلاحات جدا  
 یہ ایک عجیب و غریب نمائش ہے کہ علم ایک شے اور لفظ واحد ہے مگر اسکے  
 اشکال مختلف گوئے گوئے محسوس ہو رہے ہن۔ گویا علم ایک ایسا درخت ہے  
 جسکی نہار ہا مختلف ساخن ہن اور ہر شے ہن اقسام اقسام کے پہل پہل پتے  
 رنگ۔ دیو۔ ذایقہ اور کل کے کل مختلف الانوع ہن ایمین ملکوت اور ہن تو طرز  
 معاشرت اور تمدن ہی اور ہے۔ یہی نوع انسان کی کثرت اقوام کی کثرت۔  
 واقعی دنیا ایک ایسا طلسم ہے جو آیا اور دام بلایں گرفتار ہوا ہی ایک حیرت اور  
 انوکھی بات ہے۔ ہومر۔ سقراط۔ افلاطون۔ جالینوس۔ بطلمیوس۔ نیشا۔  
 ارسطاطالیس۔ وغیرہ یہ وہ لوگ ہن جنکو زمانہ حکما کے لقب سے پکارا جاوے  
 جو صد ہا قسم کے علوم و دیوی کے بانی اور موجد ہن حکما کے عرب۔ بوعلی سینا

ابوالنصر فاریابی اور علمائے عرب حضرت امام غزالی و امام فخر الدین رازی و شہا  
 وائیمہ اربعہ۔ مجتہدین کبار و محدثین عالی تبار و غیرہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین جسکی  
 عقل اور فہم و فراست۔ ایمان داری۔ درار و تقویٰ۔ اور اعلیٰ علم دانی شہرہ آفاق ہو  
 یہ لوگ ہیں جنکو آج ہی زمانہ اونکی شاگردی کی آرزو کر کے استاد پکار رہا ہے جنہوں  
 نے اپنے تصنیفات کا تاباثر سرمایہ اور ذخیرہ چھوڑا ہے جسکو دیکھنے والوں کی بصر  
 نظرون میں چکا چوندا ندھیری آجاتی ہے۔ اون کے تشریطیتوں کے چمکدار شعاعیں  
 آج ہی عالم کو تاریک غاروں اور وحشت ناک جنگلوں سے نکال کر علم کے روشن  
 سطح میں لے آہی ہیں اون کے بتلائے ہوئے اخلاق حمیدہ اور تدبیر منیر اور  
 مذہب ملت کے علوم کی راہیں آج ہی پر کیا موقوف ہے آئندہ انیوالی نسلوں کے  
 لئے یہی بنیہ تقلید کر کے پھوٹینگے۔ مائے افئوس صرف علوم دینی حاصل  
 کر نیکے لئے عرب کی شاگردی کو فخر سمجھ کر جن قوموں نے گوئے سبقت لیگیا وہ آج  
 بھی نالے میں ہر طرح سے ممتاز ہیں۔ والا ان لوگوں کے جنہوں نے اپنے  
 بزرگوں کی پیروی کو ترک کر دیا۔ ان مطلب دور جاتا رہا۔ وہ نوعمر دنیا کا شیدا  
 جسے ابھی پوری ساری نظر سے دیکھا بہا لانا تھا تمام عالم کو اوسکا دیوانہ اور  
 اوسکی امید وصال میں کسی نے کسی تدبیر کو اٹھانہ رکھا تھا دیکھتے ہی اس  
 پیارے کی عقل کی ہر طرف سے راہیں مسدود ہو گئیں۔ اب اسکو یہ بھی نہیں  
 سوچتا کہ کیا طریق اختیار کیا جائے تدبیر معاش میں جسکو دیکھا سر و نہٹا پایا۔  
 بقول کسی کے۔ رباعی۔

ہر سچ کہ درمائے فلک باز کند \* مردم را نون جستی ساز کند

قوال فلک بدست گیر و دَف ہر دنیا طلبان پازدن آغاز کنند  
 صبح طغرا ز مشرق امید مید اصحاب غرض راشب سودا بسرا  
 باوجود اس حیرانی اور پریشانی اور سرگردانی کے کوئی کامیاب دیکھا گیا نہ سنت  
 جاتا ہے غضب تو یہ ہے کہ اوس عشوہ گر شعبہ باز سو سینہ کی منزل گاہ کی  
 رفعت و مسافت انتہائے عمر انسانی ہے بقول کسی کے رباعی

زردگار اگر کام خویش برداری بر آفتاب اگر نام خویش بنگاری  
 اگر لشروت ساسا نیارسی و کیان و گر بچھ سسرازی الم ز جباری  
 چہ ہو عافیتش بہ سپری و بپاری ذریعہ کہ آخر از ان گبذری و بگذاری  
 یہاں اسوقت ہم دنیا کی بے وفائی کو نہیں بتلاتے ہیں اگرچہ کہ ہماری تقریر بہت  
 وسیع میدان کو چاہتی ہے مگر ہم مشتے نمونہ جو کچھ ہی بیان کیا گیا اوس سے  
 انکار تو نہیں ہے۔ جب یہ صبح ہے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ صرف کہانے  
 پینے۔ سہنے۔ سہنے۔ پینے اور سہنے کے لئے لاکھوں کروڑوں اقسام  
 کے علوم اور فنون اور اصطلاحات جداگانہ کے طرق جو بیانات سے باہر  
 ہیں اور یہ سب ایک علم معاش کے تابع ہیں اور اسکے حصول میں درگنتی  
 خطرات اور خدشات کا سامنا ہے سپر بھی کسی نے (کائن لہ کینکے)  
 او سپر قضیہ پایا اور نہ پورا سارا کامل طرح پر عادی و متصرف ہوا۔ جاہل تو جاہل  
 ہی ہے کالموں کے عقول ہی ٹھوکرین کہا نیسے کیے نہیں۔ صرف علم معاش  
 کی یہ کیفیت ہے تو علم معاد تو جدا ہی رہا باوجود علم معاش ہو علم معاد کا کچھ  
 حصہ کستابی ہو چکے یہ وقتیں ہیں تو اوس علوم میں تو زیادہ سے زیادہ مشکل



اور آفات اور نکات اور اصطلاحات ہونی چاہئیں جو علوم اکتسابی نہیں کہلاتے۔  
 اس ہمارے بیان سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جو علوم اصولی نہیں اور ہر عورت و خوص کرنا  
 اور نکر کو دخل دیکر اعتدالات کا کرنا بیشک زیادتی اور نادانی سے خالی نہیں۔ ایضاً  
 صوفیہ کرام کا علم حصولی نہیں ہے۔ ان کے علوم عالیہ کے مدائن محض علم حصولی  
 ہی پر مبنی تھیں ہیں۔ بلکہ اس سے اعلیٰ اور افضل اور اکمل۔ اسب رکھتے ہیں۔  
 اور خاص کر جو بار تعالیٰ میں گفتگو تو نہایت ہی اہم اور پر خطر مقام ہے۔ یہاں  
 بڑا ادب و درکار ہے۔ ذرا سی لغزش میں معاملہ رگڑ گون ہو جاتا ہے۔ ابوحنیفہ  
 ماتریدی حنفی اور حضرت امام غزالی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ کہ قدرہ  
 اور جہیر۔ اہل عدل و عقل۔ اہل تشیہ۔ اہل رمض۔ اہل نصب کے ایک  
 جانب علماء اور اختلاف نے ایک پیارے سے پیارے مستقیم مذہب  
 کو (۷۲) طریق پر محض کج فہمی اور خود راس کے بدولت بہوڑ کر ٹکڑے کر دیا۔  
 قاضی ابوبکر باقلانی۔ ابوالعباس قلناسی وغیرہ وغیرہ علمائے متکلمین نے  
 صفات غر و جل جلیانہ میں گفتگو کی۔ واصل بن عطا اور اسکے تابعین مغربی  
 کہلائے۔ بیانیجان امام ابو الحسن اشعری کے تابع اہل سنت و جماعت کے  
 پیاروں مذاہب اسوجہ سے ہیں کہ سلف کے طریق کے موافق اور کمال طریق  
 رہا۔ پس ہر کوئی سلف کے طریق پر چلنا چاہئے۔ صفات ذاتیہ حقیقیہ۔ صفات افاعلیہ  
 صفات اضافہ شانہ۔ صفات جلیہ۔ اور علمی مباحثوں کو عامی کیا جاتے۔ جب وہ  
 پورے سارے عالم متحد باعمل ہیں اور نہ متکلم تو ایسی حالت میں حق نہیں پہنچتا  
 کہ ایسی باریک باتوں میں گفتگو کریں۔ ابطلاب اثبات کو یاد رکھ کہ چند طلبہ کئے

ایسے ہیں کہ جنہوں نے قرآن عظیم کے اسرار اور معنوں میں تدبیرِ نیک کے صرف ظاہر قرآن کو ہی تمسک کیا اور تشویش و پریشانی میں پڑے۔ اس کے خیال خام اور عقل ناقص میں اس پر عمل اعتراضات اور ناقص پیدا ہوا اور ان کے اصل اعتقاد کو باطل کر دیا اور ان کے دلوں میں کفر و انکار پیدا کیا اور ان کو اس بات پر لایا کہ حشرِ نشرِ حسرت اور دروغ اور دھوکے بعد اٹھ کے طرف بازگشت ہو نیکا انکار کریں۔ (سواذاتِ مسلمان) پھر انہوں نے اس ہی عقیدے کو استوار کیا اور اپنے دلوں میں چھپا کر کہا اس لئے اوں کہ منہ سے تقویٰ کی لگام اور اوں کی گردن سے دروغ اور پرہیز گاری کی رستی جھوٹ گئی۔ حلال اور حرام کی رعایت نظر سے اڑھٹ گئی جب ہر جانبِ حطام و دیا پر اندھ ڈالنے لگے۔ شہوتِ نفسانی کی پیروی لازم کر لی جاو طلبی مال کی محبت اور دنیا کی لذت میں حیران سرگردان رہے۔ اور پرہیز گاران اور ورع و تقویٰ والوں تک مردوں کو حقارت کی نظر سے دیکھنا دان سمجھنے لگے۔ افسوس صد ہزار افسوس صد ہزار افسوس مومنوں کے دروغ اور تقویٰ کو دیکھنا ان گراہوں کی سرکشی اور ضلالت کو بڑا دیا حالانکہ دینداروں کے تقویٰ کو دیکھنا مومن کے تقویٰ کو مضبوط اور استوار کرتا ہے۔ اور تقویٰ کا شوق پیدا کرتا ہے۔ البغیر۔ ان اندھوں کے انکار کا سبب یہ ہوا کہ ان کو چشم بصیرت نہیں ہے عقل کی آنکھ بند رہی۔ انکی کوتاہ نظری ہر شے کی فقط ظاہری صورت اور خیالی کالبہ کو ہی دیکھی۔ اس کے سوائے انہوں نے ہر شے کے لئے جو ایک روح اور حقیقت ہوا کرتی ہے وہاں تک اپنی نظر کو بلند نہیں کیا عالم شہادت اور عالم ملکوت کے درمیانی مناسبت کو نہیں سمجھا۔ جب ان قاصر نظروں سے

اور دل اور حقائق کے طرف پئے نحین لینگے ظاہری مثالین انکو آپسین ایک  
 دوسرے کے مخالف نظر آنے لگے۔ اسی سبب سے وہ گمراہ ہوئے اور ونگو  
 بھی گمراہ کیا۔ (ضلووا و اضلووا) خاک پڑے اونکی زیر کی اور دانای پرکراون  
 کی آخرت کی ہلاکی کا سبب ہوئی۔ مان مسئلہ وحدۃ الوجود کے عقیدے  
 والون نے اوس رب جلیل کو عالم کے ساتھ نہ ذاتین۔ نہ صفات میں۔ نہ اعتبار کی  
 راہ سے اور نہ نسبت اور نہ شے سے کسی نوع سے یہی اشتراک کو مطلقاً جائز  
 نہیں رکھا ہے۔ البغیر ہماری سمجھ سے اولیاء کرام کی باتین بہت پرے ہیں  
 اور ہونا بھی چاہئے کیونکہ عوام کے ذہنون کے موافق الفاظ اور اوسکی معنی  
 ہوا کرتی ہیں اور وہ اسلئے موضوع بھی ہوئے ہیں جب اولیاء اللہ کے  
 کشف و مشاہدات کے لئے الفاظ موضوع نہیں ہیں تو اونہون نے اسی تنگی  
 الفاظ کی وجہ سے اونہیں مقررہ الفاظ کو اپنے استعارات اور اصطلاح  
 قرار دے رکھا ہے۔ پس جب لوگ اون کے کلام کو سمجھنے کی قوت نہیں رکھتے  
 ہیں تو اونہیں طعن بھی کرنا چاہئے۔ کیا سمجھتا ہے تو اس حکایت کو (واذا قال  
 اللہ علی لسان نبیہ) سمع اللہ لمن حمدہ) و یقضی اللہ علی اللسان  
 نبیہ ما شاء) پس جب قاصر ہے تو ان نکات میں تدبیر کرنے سے تو سب سے  
 آسان اور عمدہ بات ہم تجھے بتلاتے ہیں وہ یہ ہے کہ جو شخص اپنی موت کو  
 ہمیشہ پیش نظر رکھے گا تو۔ جانکنی کی مصیبت۔ غیر ذوقا رب۔ دولت و جاہ۔  
 و منزلت کا فراق۔ موت کے بعد قبر کی تکلیف۔ منکر نکیر کی ہولناک صورتیں  
 اور اوسنے سوال و جواب نفع صور کی ہمت۔ روز قیامت کا خوف۔ میدان

حشر کی رسوائی اور فضیحتی کا سامنا۔ نامہ اعمال کا مین مابہ مین آئینکا ڈر۔ میزان اور پُسطر کی دہشت۔ مدعیانِ حق دار کا خوف۔ دوزخ کی تکلیف۔ طوق و زنجیر گرز۔ آتشین سانپ کچھو کے دردناک عذاب۔ بہشت کے خوشگوار ذائقہ نئے کا غم۔ دیدار رب العزت کی ہنونیکی ساری ارا مانوں اور حسرتوں کی بہت بڑی حسرت۔ یہ وہ باتیں ہیں کہ خواہ مخواہی کچھ نہ کچھ اللہ صاحب کے امر و نہی کے ضرور پابند کرانگے۔ کسی نے اتنا ہی اگر کر لیا تو بہت کچھ کہا لیا۔ اور اوس جنت اخروی کو حاصل کیا جان جس میں اکثر لہار مارا کرینگے۔ بمصدق اس حدیث شریف کے (ان اکثر اهل الجنة البکة وعلیون لذوی الالباب) یعنی جنت میں اکثر لہار رہینگے اور زیر کون اور دانشمذون کا مقام علیون ہے۔ یعنی عالیشان بہشت۔ افسوس ہے اونکی پست ہمتی اور نادانی اور خست اور کم ہمتی پچو مراتب عالیہ کے حامل کہنے سے غافل ہیں اور اوس معرفت کے بے بہا جو سر کے عوض کنکر پتھر رقعات کرتے ہیں اور اونکی حالت تو اس سے بھی زیادہ افسوس ہے جو شہوت شکم اور شہوت فرج کی لذت میں تو پہلے ہیں اور بغیر سمجھے ہو جھے چھوٹا منہ بڑی بات وجود خداوندی میں بحث کرتے ہیں یہ فعل اونکا محض جہل و غنیمت جہل مرکب ہے۔ یعنی نادانی اور نا انصافی سے خسران اور خذلان کے بیچ کو آخرت کہو نیکی کے لئے بولتے ہیں۔ البغیر۔ ہماری بات اگر تو سنتا ہے تو بزرگان دین کے معاملہ میں اپنی نری عقل کو دخل نہ دے۔ اور جادہ ادب سے باہر نہ ہو۔ اور اگر اونکی راہ چلنا ہے مقصود غنیمت ہے تو خیر کسی کا جبر بھی غنیمت ہے بد بولنے سے جب تجھے کچھ پل نہیں ملتا تو (لحق المؤمنین خیر) نیک بولنے

میں تیرا کیا بگڑے گا۔ اچھا بولنا بھی اگر تجھے گراں ہے تو اتنا ہی کر کہ اون کے معاملہ میں کچھ بول ہی بخین چھوڑ دے۔ اون کو اونکے حال پر۔ ایشیال خدایتجہ نیک توفیق عطا فرما دے اور بزرگان دین سے جو تجھے سوی ظن ہے وہ دور فرما دے اور سچی کرنیوالا ہو تو اونکے طریقہ پر چلنے کی شاید پاوے تو اپنی جان کے لئے راحت ابدی۔

## فصل سبت و چھام

اے موجود سواطل دریا ہی پر گہوئے دے کیا سمجھا تو حقیقت لاشیاں اثبات کے جملہ کو جو بالعموم کتبہائے عقاید میں لکھا پاتا ہے۔ پس کیسے حقیقت اشیا کی۔ نہیں جانتا تو اس کے مگر یہ کہ گہیر لی ہے تیری بصارت نے اشیا کی صورت ظاہری کو اس لئے ہم کہتے ہیں جھگو کہ پہلے ذرا ابداع حقائق ہی کے جانب تو دیکھ۔ اور اس کے ایجاد پر غور تو کہ بدون مادہ شے کا موجود ہونا کیا ہے جیسے نفس ناطقہ انسانہ وقت حدوث بدن اور ایجاد عقل کیا تھا۔ جبکہ شے موجود مادی مجرذ زمانی وغیر زمانی کا اطلاق نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ اختراع یعنی شے بدون سبقت اسکے کہ اس کے مجنس کوئی موجود نہ ہو یعنی جو ہر محل مادہ ہی تھا نہ ہیوے۔ اور نہ جو ہر حال صورت جسمیہ یعنی نہ صورت نوعیہ۔ پہر کیونکر ہوئے آدم علیہ السلام جبکہ سبقت مثال ہی نہ تھا۔ اور پہر کیا ہی مراد اس سے (خمرت طیثہ آدم ربیدی اربعین صاحباً) یعنی خمر کیا بنے گل آدم اپنے دونوں ماتہ سے چالیس روز اور فرمایا رب لغت نے (تنزل الروح من امره) یعنی اوتا را اندقلے جاگو حکم سے اپنے اور پہر

فرمایا (ما امرنا الا واحداً) یعنی نہیں حکم میرا اگر ایک بجز اسکے کہ کُن ہو  
 فیکن۔ پس ہو گیا وہ بھی (کلیم البصر او هو اقر ب) یعنی ایک چشم زدن  
 میں بلکہ اس سے بھی نزدیک زیادہ۔ الطالب ان امورات و قائلہ در موزات  
 غاصہ کے اسرار کا انکشاف منحصر ہے پیروی پر اس ذات مقدس آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و ہدایات کے پس مضبوط تہام اس محل النین کہ  
 اور یہ یاد رکھ کہ جب تک طاقت ان نبوت و رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ  
 نصیب نہ ہو ورنہ غفلت سے نگنا دشوار ہی نہیں بہت مشکل ہے۔ پس آگیا یہ  
 ارشاد عال ہے کہ (من عرف نفسه فقد عرف ربه) یعنی جس نے پہچانا اپنے  
 نفس کو پس اس نے پہچانا اپنے رب کو۔ پس مع حقیقہ کیا ہے۔ یعنی وجود میں ایک  
 امر ثابت ہونا اور اصطلاحاً ایک شے کا محقق ہونا۔ اور وہ ہر شے واحد علالت  
 اور دلیل ہے وجود او تقلید پر۔ کیا تو یہ ضنین دیکھتا کہ جب تک محل منظور فیہ یعنی  
 شے آخر نہ اپنے آپ کو دیکھ نہیں سکتا اور وہ شے آخر کیا ہے یعنی آئینہ جب کو  
 صدفیہ عالم سے بغیر کر سکتے ہیں۔ اور یہ اس وقت تک بے جلاتا جب تک کہ تیری  
 خمیر تھا تجلی و امی اور فیض معشوس کے تہلنے اور امانت اور بدعت کے  
 اوٹھانکی قابلیت اور استعداد نہ رکھتا تھا۔ مطلب کی بات تو یہ ہے کہ اس کے  
 حسنی اور حقایق اسرار خلفت انسانہ جمعیت آئینہ سے ہے۔ کیونکہ خالق اور مخلوق  
 میں اس کے حسنی کے لحاظ سے جو شبہیں کہ پائی جاتی ہیں اور سکو ہر وہ شخص بخوبی  
 جانتا ہے جسے بجز ذات کے اسرار اور صفات الہیہ میں غور و تامل کیا ہو۔ ہم  
 ایک چھوٹی سی مثال تجھے دیتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ ایک شخص ایسے محل

اور مقام پر ہو جہاں ظلمت اور تاریکی اپنے ور جہ کمال پر ہو۔ اور یکایک آٹا فائدہ مقام روشنی سے منور و متجلی ہو اسوقت وہ شخص اپنی آنکھ سے یہ دیکھتا ہو کہ پہلے سے وہ جہاں تھا اور ایک عالیشان شان منہ مکان ہے۔ اور اقسام اقسام کے فرش فروش پر وہ مائے رنگارنگ اور نقش و نگار گوناگون کے سوائے تمام درد و یو آئینہ بند ہی سے آراستہ و پیرستہ ہیں۔ اور نہ ہر دن شمع مائے عمومی و کافوری۔ چہارمانڈی۔ لائٹ جبین کئی کئی نین روشن ہیں۔ اور اسوقت یہ شخص نہ تو خیال کر لے گا کہ یہ مکان جہاں لاکھوں شمع اقسام کے روشن ہیں جب تک کہ آتش کا شعلہ اپنا اثر نہ بخشا تھا جسکے سب حالت عدم میں تھے پس ابطال ہی حال ہے عالم کا (اپنے مالک حقیقی سے) اکنت کترا خفیا یعنی تہا میں خزانہ پوشیدہ۔ یہ ایک رمز اور اشارہ ہے جسکے لئے جو صاحب عقول ہیں۔ اور اس سے واضح اور بین دلیل یہ ہے کہ خداوند کریم کے مقدس کلام سے یہ بات ہجو ہر جگہ ملتی ہے کہ اسرار حسنی کے نسبتوں کے سوائے اسکی معیت اور قربت ہر طرح سے شامل حال ہے۔ تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ جو کچھ متجلی ہو رہا ہے وہی بے قید ایک ذات لافندہ و لامذہ ہے۔ پس اگر تجھے عالم کا خیال ہے تو اتنا ہی سمجھ لے کہ عالم میں جو کچھ بھی ہے وہ صرف مشارکت اسمی ہے اور ان باتوں کا معلوم کرنا آسان نہیں کیونکہ روحی معلومات۔ قلبی کیفیات۔ باطنی اسرار کا ایک بہت گہرا علم ہے جو پاک دلوں پر کشف ہوتا ہے۔ کیا تجھے اسکا یقین یحین ہے کہ زمینی فرشتے جو نوع انسان پر مکمل ہیں جنہوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اور وہ شیاطین جو آدم کو سجدہ یحین کئے اور انسان پر مسلط ہیں۔ اور آسمانی فرشتے اور انہیں بھی معظّم اور مقرب کر و بیان نہیں فرشتے جو کعبہ قدس کے گوشہ میں متحکم اللہ تعالیٰ کے جمال و جلال کے مشاہدہ میں

ایسے شفیقہ اور مستغرق ہیں جنگو عالم اور آدم بلکہ غیر حق کی خبر بھی نہیں اور حق تعالیٰ کی تسبیح کے سوائے او کو دوسرا خیال ہی نہیں ہے۔ تو خدا کے بندوں میں بھی کوئی بندہ ایسا ہونا کیا عجب ہے کہ جمال و جلال الہی کے مشاہدہ کا استغراق آدم اور اولاد آدم بلکہ تمامی ماسوائے ائمہ سے او کو غافل کر دے اور غیر خدا کے خیال سے باز رکھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر حق تعالیٰ کی زمینوں سے ایک روشن ترین ہے کہ آفتاب کا سرود و روان ایسا ہے جیسا دنیا میں تیس روز کا ہوا کرتا ہے اور اس سرزمین میں جو لوگ رہا کرتے ہیں ذکر الہی میں ایسے مستغرق ہیں کہ او کو خبر بھی نہیں کہ حق تعالیٰ کا کوئی بندہ گناہ بھی کرتا ہے خالق تعالیٰ آدم کو بنایا اور ابلیس کو بھی پیدا کیا۔ خبر درمیان نہایت غامض اسرار ہے کہ جو لوگ محض عالم حس و خیال پر اکتے ہیں وہ ایسے ہیں جیسے کسی نے بادام کے پوست یا صرف انسان کو دیکھا بادام کے مغز اور انسان کی ذات میں کیا کیا عجایب و غرائب مخفی ہیں اور او سکی جامعیت کیسی ہے پے سخن لگلیا۔ العیز۔ اس سے زیادہ بیان کر چکی اجازت نہیں ہے اسلئے کہ بزرگان دین نے اپنی حالت ذوقیہ اور وجدانیہ سے جو باتیں کہ حاصل کئے ہیں وہ بیان کی قید میں کیونکر آسکتی ہیں۔

پس اپنی جان کو بزرگان دین کے بد کہنے اور ہلاکت میں ڈالنے سے بچاؤ مانگنے والا ہو تو مدد کا اللہ غالب و برتر ہے شاید پہنچے جھکو رحمت شریکے جانب سے۔

## فضل بست و محم

العیز۔ اب یہاں لفظ وجود کی معنی بھی معلوم کرے۔ شیخ ابوالحسن اشعری کے نزدیک



ہر شے کی نفس ذات ہے۔ متکلمین کہتے ہیں کہ وہ ایک بسیط صفت ہے جو منقسم  
 ہے ذات ہر شے سے۔ اشرافین کہتے ہیں کہ ثانی کمالی مشکک ہے۔ شبائین کا  
 مذہب یہ کہ وجود واجب کا عین ذات ہے۔ اور ذات ممکن کی ممکن کا غیر معین  
 کے نزدیک شکرت الافراد کمالی ہے اور معفون نے یہ کہا ہے کہ وہ ایک ارباب  
 جو ذات واجب کے ساتھ ذات ممکن کو حامل ہے۔ اور اہل لغت مثل کشاف اور علاج  
 کے نزدیک وجود کا معنی پانا مطلب اور ہستی کا ہے۔ اور صاحب لغت نے یہ بھی  
 بتلادیا ہے کہ وجود کی معنی جسم کی جو کرتے ہیں وہ عوفاً بطریق مجاز مستعمل ہے حالانکہ  
 وجود کی معنی جسم کی نحین لغت نے اس امر کی تصدیق اور تفسیح کر دی کہ عوفاً اور  
 مجازاً جسم کی معنی کرتے ہیں۔ جو جہاں وجود کے اہلی معنی۔ کون و ہستی و بودن  
 و حصول و مبرورہ سے ابا کر کے جسم سے خواہ لطیف ہو یا کثیف تعبیر کر کے اہل وجود  
 پر طعن کی راہ سے کہتے ہیں کہ تمہارا اور ہمارا لکڑی پتھر کل عالم کا جسم اور خدا کا جسم  
 جب ایک ٹھہرا تو (نعوذ باللہ من ذالک) وجود یوں سے بھی بڑا کہ کوئی  
 مشرک ہیں کہ خدا اور تمام اشیائے عالم کو ایک کہتے ہیں۔ یہہ اور نکاہنا صحیح  
 نحین جہل ہی جہل ہے۔ اسلئے کہ خود ہی تو غلط لغت کے خلاف لفظ کا معنی کرتے ہیں  
 اور سپر طور یہ کہ بزرگان دین کو براہیلا بھی بولتے ہیں۔ حالانکہ حکما اور متکلمین کے  
 نزدیک بھی اس سے اوپر کوئی معنی نحین ہے۔ کیا وہ یہہ نہیں جانتے کہ لفظ  
 وجود سے ذہن میں جو قیاد رہو نہ ہے کہ بہت سارے اشیاء و مشرک ہیں  
 یہ صحیح غلط ہے (و لا یحیطون بہ عیلاً) ان اسبات پر غور کر کہ ہستی کا لفظ  
 کسی ذات کے لئے کہنا موزون ہوگا۔ بظاہر ہستی اوسیکا نام ہے جو عدم اور

فنا کی ضد میں بولا جاتا ہے۔ جب یہ جان لیا تو اب یہ بھی سمجھ لے کہ فنا اور عدم  
 کسی ذات کے جانب خطاب ہو سکتا ہے تو عقل بھی کہتی ہے کہ جس میں حدوث  
 ہو گا وہی عدم اور فنا نیست کی صفت میں داخل ہے۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ حدوث  
 نامی عالم ہی کے لئے ہے اور عالم فانی ہے اور معدوم۔ اور یہ مسئلہ تو متفق علیہ  
 ہے۔ جہاں نادانوں کا یہ خیال کہ صوفیہ عالم کے وجود اور خدا کے وجود کو ایک  
 کہتے ہیں (استغفر اللہ من ذالک) ہرگز ہرگز اس کا یہ عقیدہ نہیں ہی پایا جاتا  
 حقائق ممکنہ خدا سے بھی مغایر ہیں اور باہم ہی مغایر ہیں جیسے کشتی اور کشتی میں بیٹھے  
 والوں کی حرکت کو ایک ہی ہوتی ہے مگر کشتی اور کشتی میں بیٹھے والے باہم مغایر ہیں  
 ایسا ہی خداوند عالم اور عالم کا وجود باوجود کی سطح کی نسبت ہونیکے واحدان بھی  
 لیا جاوے تب بھی خدا اور ہے اور عالم اور ہے۔ البتہ مادہ حقائق وہ وجود  
 مشترکہ ہے جسکو خدا کی ذات سے وہ نسبت ہے جو آفتاب کی شعاعوں کو  
 اور سکی ذات سے نسبت ہوتی ہے۔ مخلوقات اپنے وجود اور ہستی میں اس کے  
 ایسے محتاج ہیں جیسے دہوپین اپنے وجود میں شعاعوں کے محتاج ہیں۔ رہتی  
 کا لفظ عالم کے لئے کہنا کس طرح موزوں ہو سکتا ہے اور نہ سزاوار۔ تو محالہ بھی کہنا  
 پڑا کہ ہستی کا لفظ اوس کے لئے سزاوار ہے جسکی ذات تمام عیب و قبح ضرر اور  
 نقصانات سے پاک اور منزه ہے۔ اور ہمہ وجہ نامی صفات کا لیے اوس میں  
 موجود ہوں ایسی ذات خداوند تعالیٰ و تقدس کی ہے اور اٹھیکے لئے ہستی نہ لایا  
 ہے اور وہی ہستی ہے۔ ولوبا فرض ہوڑی دیر کے لئے عالم کی ہستی کا اثر  
 کر بھی لین تو ہستی کے شرائط اور ان صفات کا جامع ہونا لابد ہو گا جو بالذات

عالم میں پلے پھین جاتے تو اس سے بھی نتیجہ نکلا کہ بہت وہی ایک ذات واحد  
متجلی ہے۔ اور اس کے مقابل یعنی اس واسطے اسکے عدم اور نفی ہی کا اطلاق ہوگا۔  
ایغیز۔ ایک اور بات ہم تجھے اسکے ضمن میں بتا دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ عرب کی لغت  
میں سلوک چنے کو کہتے ہیں اور چلنے واسطے کو سالک اور چلنا چل سے علم کے جانب  
ہے یا اخلاق و مہم سے اخلاق حمیدہ کی جانب یا اپنی ہستی مہیوم سے خداوند تعالیٰ  
و تقدس کے جانب۔ اہل شریعت سالک کو محصل اور سلوک کو تحصیل کہتے ہیں اور  
اہل طریقت سالک کو مجاہد اور سلوک کو مجاہد کہتے ہیں اور اہل حقیقت کے نزدیک  
سالک باقی اور مشیت سلوک منفی اور اثبات ہے یعنی خود در اثبات خداوند تعالیٰ  
و تقدس سلوک محض طلب ہے۔ اور اذکار وغیرہ اس کے شرائط ہیں۔

و جد کی معنی عیب کی لغت میں پانا ہے اور اہل نقیص کے نزدیک عالم  
غیب سے قلب سے اور اک ہو گیا ہے۔ اور جب و جد زیادہ ہوتا ہے تو اس کو  
کشف کہتے ہیں۔ اور جب کشف زیادہ ہو تو اس کو کشف کثیر کہتے ہیں اور زیادہ ہوئی تو اس کو  
مشاہد کہتے ہیں۔ اور جب کل مجاہبات دور ہو جاتے ہیں تو اس کو معاینہ کہتے ہیں۔  
جب تو یہ معلوم کر لیا تو اب اس کو بھی جان لے کہ ذات۔ یا صفات۔ یا اثر صفات  
کے ظاہر ہونیکا نام تجلی ہے۔ اور حال سے مراد الہام ہے۔ فاجب قرب  
وصال ہمیشہ خوف و محبت میں رہنا ہے۔ زیادتی علم باعث قرب و وصال ہے۔  
جب سالک اپنے سلوک میں ہمہ تن محویت پیدا کر لیتا ہے۔ تو اس کے دل میں  
عشق کی مشعل برکتی ہے۔ جب حضرت عشق تشریف لائے ہیں تو تفرقہ تمیز  
سے تمام کمین میں لیجا لے ہیں ہی حضرت عشق میں کہ ہستی عالم کو جلا کر فقط

ہستی خداوندی کو یاقینی رکھتے ہیں۔ جب ہستی عالم ہی جگہی تو پہر ہی ایک وجود نمایاں  
ہوتا ہے۔ اسی موقع پر نظامی گنجوی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا ہے کہ شعر۔  
اگر از ہستی حق خبر داشتے      مہر عالم را نیت پنداشتے  
صوفیاد کرام وجود کی معنی جو ہستی کے کرتے ہیں تو از روئے لغت ہی تو صحیح  
ہے اور ہستی کو خداوند عالم کے طرف منسوب کرتے ہیں جو دراصل ہستی مطلق  
او سبکی ذات کے لئے ہے تو پہر وہ بجا کو لسنار استہ چل رہے ہیں جو قابل  
اعتراض ہیں جب وجود ایک ٹہرا اور وجود معنی ہستی کی ہیں اور ہستی خداوند عالم  
کی ہی ذات ہے تیو جی ہی کچھ ہے پس وہی وہ ہے۔ جاہلون کا طعن جسد کی  
راہ سے ہے۔ یہ یاد رہے کہ جو ہر اگر کچھ ٹہرین ہی گرے تو اسکی نفاس  
کبھن جاتی نہیں۔ غبار اگر افلاک پر ہی جاوے تو اسکا خنیں پن کبھن جاتا  
نہیں۔ چاند پر خاک اور اڑنے سے کچھ چاند میلان نہیں ہوتا بلکہ اولیٰ خال انہن  
کے نہہ پر گرتی ہے۔

ایگزیر۔ اس بات کو جان کہ کوئی کتنا ہی عقلمند اور دانا کیون نہو وہ کسی حجرہ  
میں بیٹھ کر گہری دیکھ کر بھی کہے کہ آفتاب غروب ہو گیا۔ اور ایک جاہل نادان  
بالا خلسہ سے آفتاب کو دیکھ رہا ہو کہ ہنوز غروب نہیں ہوا تو وہ صاف کہیگا  
کہ تو جھوٹا اور تیری گہری جھوٹی ہے آفتاب تو برابر موجود ہے ایسا ہی کوئی  
خداوند عالم کو ہستی اور مخلوق کو بھی ہستی کہیے تو ایک نادان جاہل ہی  
اسکی بات باور نہ کرے گا۔ اور یہی کہیگا کہ تو جھوٹا ہے خداوند تعالیٰ و تقدس  
کی ذات ہستی ہے۔ اور عالم کو ہستی نہیں۔ آنا اور جانا تغیر و تبدل خود اسبات کی

دلیل ہے کہ عالم کو اثبات یحییٰ سپر بھی کوئی نادان یہ کہے کہ خدا کی ہستی اگر بڑی ہے  
 تو ہماری یعنی عالم کی ہستی تو بڑی ہے۔ اوسکی ہستی کی انتہا یحییٰ ہے تو عالم کی  
 ہستی چند ہی روزہ بھی بہر صورت ہستی تو ہے۔ ایسے شخص کی ایسی مثال ہے۔  
 فرض کرو کہ ایک شہنشاہ حجاز کے اتنے خزانے ہوں کہ زمین اور آسمان میں سما  
 نہ سکیں۔ اور ایک شخص کے پاس تین دھڑی کا پیسہ ہے اور وہ بھی کہوٹا اور  
 شخص اوس پیسہ کو شہر کے بازاروں اور گلی کو چون مین لئے پرتا ہے اور اہل  
 شہر سے یہ کہتا ہے کہ مجھے بھی مالدار کہو بلکہ مجھے بھی ویسا ہی شہنشاہ جانو جسکے  
 خزانے زمین اور آسمان میں یحییٰ سماتے اوسمیں اور مجھ میں فرق ہی کیا ہے  
 وہ ہی انسان ہے اور میں بھی انسان ہوں وہ بھی مال رکھتا ہے تو میں ہی  
 مال رکھتا ہوں۔ کی اور زیادتی کا اعتبار ہی کیا ہے۔ نسبت کے لحاظ سے  
 تو مجھ میں اور اوسمیں کچھ فرق نہیں تو پھر مجھے مالدار کہنے میں کیا شبہ ہے۔  
 لوگ اوسکو پاگل سمجھ کر نزدیک پٹھکنے نہ چنگے اور یہ اوسنے طر متا ہے۔ تو لوگ  
 اوسکو بجز اسکے اور کیا کہینگے کہ اسے نادان تیرے پاس مال ہی کیا ہے فرق  
 چار نسبت خاک را با عالم پاک۔ رہنے کو تھوڑا یحییٰ خواب دیکھے محلوں کا جس  
 تین دھڑی کے پیسے کے زعم میں تو طر تا پرتا ہے صد عیب و نقصانات سے  
 بہرا اور نہ کہوٹا صرف تو صرف جاہل سا جاہل بھی اوسکو چھوگا نہیں آگیا  
 والا تو خیر انداہی تو اوسکو لگا یحییٰ۔ تین دھڑی کا پیسہ ہونا ہی جب تیرے  
 پاس ثابت یحییٰ تو پھر کیوں کر تو مالدار کہلا سکتا ہے اور جس تلبے کے ٹکڑے  
 پہنچے نہ زعم ہے وہ بھی تو اوسکی حکومت کا سکھ ہے۔ مگر وہ کہاں سنا مرغی کی

ایک ٹانگ اپنی ہی گائے جائے۔ ایسا ہی خداوند عالم کی ہستی کے مقابلہ میں  
عالم کی ہستی کا اقرار کرنا بجز ٹانگوں کے اور کس کا کام ہے۔ نیت کو ہست کہنہ  
ایسا ہے جیسے رات کو دن سمجھنے والا۔ اوس نادان کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ جب  
دن نکل آتا ہے تو یار کی اور ظلمات کا نام نہیں رہتا۔ بظاہر عالم کی اس عارضی  
ہستی کا جو تجھے غم ہے تو یہ یاد رکھ کہ یہ اوس ہی ہستی مطلق کے آثار اور احکام  
ہیں۔ اسے ظاہری الفاظ کے معنوں پر نہ کہہ رہے والے کب تک اندھوں کے مانند  
سو اہل دریا کی سیر نہ کرے گا۔ وہ ان کے عجیب و غریب تماشوں اور عمدہ عمدہ ہنروں اور  
بہتر سے بہتر میوؤں اور نادر حالات معلوم کر نیکی لے اوسکے ٹاپوؤں پر گزر کر نیکی  
سامان مہیا کر خواب غفلت سے بیدار ہو۔ رشد و سعادت کی کشتی پر سوار ہونے کی قدر  
حاصل کرو اور اُس دریا کے وحدت کی عمیق گہرائی میں عواصی کرتابش بہا انمول درم  
جواہر فر داہر لے اور تو مال مال ہو سکے۔ کیا تو نے اگر دیکھا نہیں ہے تو سننا ہی  
نہیں کہ اوس دریا کے کچے پیر اکون نے اوسکی ڈولنگائی سے یا قوت احمد زربہ  
اختر نکالے ہیں۔ اور اوسکے کناروں سے عودا رطب الفخر۔ ثریاق اکبر۔ مشک  
اور حاصل کے ہیں۔ محض الفاظی جھگڑوں میں۔ پھنکر ایسے نفیس نعمتوں سے کیوں  
بے خبر اور بے نصیب رہا جاتا ہے۔ یہ یاد رکھ کہ افعال الہی بے شمار ہیں جو کچھ کہتے  
ہے وہ اللہ ہی ہے۔ اور اوسکے افعال ہی ہیں۔ اور جو اسمائے اللہ ہیں سو وہ  
ہی اللہ ہی کے افعال ہیں۔ مگر بات یہ ہے کہ ہر کیسا مقدور نہیں جو ان رنوزات کو  
پہچان سکے۔ اسکی پہچانت کے لئے چشم بصیرت ہی چاہئے۔ جو اس ظاہری اسکو  
پابین سکے۔ باطن کی مبنائی درکار ہے۔ اور باطنی نگاہ میں اوسوقت تک نور نہیں

پیدا ہوتا جب تک کہ اس کے علوم معلوم نہ کیے جائیں۔ اور وہ علوم عالیہ علاقہ رکھتے ہیں  
عالم ملکوت اور فرشتوں اور روحانیات سے۔ اور یہ ساری سے اسرار و کائنات  
علم قرآن عظیم ہے۔ اور اس کا سبق مثال ہوتا ہے ماہر فن سے اور اس فن کا پورا ماہر  
وہ پیارا خدا ہے پاک کا مجسم نیک بندہ افضل الانبا معصوم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
جن پر وہ کتاب وحی لکھی۔ پس اگر شوق ہے تجھے اس کے حصول کا تو اس طاقدان  
نبوت سے سیکھ کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قرآن عظیم سات لغت پر ہے  
تو ای طالب کیا مراد لیتا ہے تو اس نے اور کیا ہیں وہ سات لغت۔ ابغیر از ہم تجھے کبھی  
دیتے ہیں کہ خیالی معنوں کے جال بن عمر پھر ہنسار باہمی تو تیری وہی مثال ہو گی جو  
گور کے اندر کے کڑون کو حاصل ہے۔ یعنی دنیا و دن کے نزدیک او قننی ہی ہے  
جبنا کہ دور اس گور کا ہے۔ پس اسے طالب فراخی اور کشادگی چاہ اور وہ ہونڈ  
تو استقلال کو اور ثابت قدم رہو طریقہ پر اولیا اللہ کے کیونکہ اور کا مسلک کتاب  
و سنت سے باہر نہیں ہے شریعت مطہرہ سے وہ ایک قدم ہی تجاوز نہیں کرتے۔  
جب تو اونکی راہ پر چلیگا تو شاید پانیوالا ہو جائے تو راہ ستقیم کا جین تیری سعادت  
دائمی اورابدی ہے۔

## فصل سبب و ششم

اسے ظاہر کے مینا اور باطن کے اندر ہے۔ اور دنیا کے شاغل افسوس ہے تیرے  
خال پر سچ تو بتا کہ ظاہر دنیا سے تجھے کیا نصیب ہوا تیری جستجو تریاق اکبر تک تو  
نہیں پہنچا جی جس سے زہر قاتل کا کہیا ہوا شخص شفا پاتا۔ اور نہ عود اربط النفس پایا

جو آگ پر رکھنے سے داغ ہی تازہ ہوتا اور نہ مشک از فر ملا جسکی خوشبو چھپائی ہی  
 نہ چھپتی۔ نہ کبریت اجڑ ہی مانتہ آئی جس سے حقیقت شمی بڑی بدل جاتی تہرے  
 یا قوت اور ماننے سے سسہنا نہ نہ مانتا تو تیرے پاس یا قوت اصغر ہے نہ  
 یا قوت اکبر ہے اور نہ یا قوت اعمر ہے۔ اے میجر بھی سارے اشیاء بہار  
 محنت و مشقت شاہی خزانوں ہی میں ہوتے ہیں۔ عوام الناس کے ہاتھ آنا انار  
 کا لعدوم کا حکم رکھتے ہیں۔ زر زر زمین۔ جاہ و چشم۔ مال و منال یہہ ہی پادشاہوں کا ہی  
 حصہ ہے۔ راعورت اور اولاد علی قدر مراتب اس میں سب شامل ہیں مگر خدا کے  
 لئے انصاف سے کہنا کہ یہ ساری چیزیں زوال پذیر ہیں کہ نہیں۔ ایک روز تو اور وہ  
 سب چیزیں فنا ہو جوالی ہیں۔ پہر ان ظاہری آرائش سے بچنے کی نصیب ہوا۔  
 نہ تو تیری آنکھوں کو سکھہ ملا اور نہ تیرے دل کو سرور ہوا۔ اب شاید تیرا دل یہہ  
 کہیگا کہ پہر کوئی خیر عیدہ ہے تو ہم یہہ بتلاتے ہیں کہ سب سے بڑی دولت دولت عظیمہ  
 قرآن مجید ہے۔ سب کا میچا چھوڑ۔ اور قرآن عظیم جو خزانہ لازوال ہے۔ اس کے حال  
 کر نیچے در پے نہو۔ اور اس میں ہی اس طریقہ کو مرعی رکھہ جو ہم تجھ کو بتلاتے ہیں اس  
 دولت پائدار کے حامل کر نیچے بھی ظاہری علوم جیسے الفاظ قرآن سے علم لغت ہے  
 اور اس کے الفاظ کے اعراب سے علم نحو ہے۔ اور اس کے اعراب کی وجہوں  
 سے قرأت اور اس کے حروف کی آواز لگانے کی کیفیت سے علم مخارج حروف  
 اور کتب ظہری معنوں پر علم تفسیر ہی علم نقیب ہی سیال کی ایک شہرہ فطرت و بستان و اصل تمدن کو بتلاتا ہے  
 جیسے بیج۔ ریا۔ ورہن۔ و میراث۔ اور نفقہ۔ اور عنایم کی تقسیم۔ اور صدقہ  
 اور مباحات۔ اور غلام و لونڈی کا پکڑنا اور آزاد کرنا۔ اور نکاح۔ طلاق۔ و غیر



قلع۔ ہر۔ ایلا۔ اور ظہار۔ لعان۔ اور حرام ملتے۔ اور رضاعت۔ اور مصاہرت  
 قسم۔ اقرار گواہی۔ چہرگی۔ مار۔ اور کافرون اور باغیوں کا قتل۔ چور اور زہر  
 کے لئے حد اور تعزیر۔ کفارہ۔ اور خون بہا اور قصاص وغیرہ۔ اور ان سبکو  
 ظاہر سے تعلق ہے۔ اور آپس میں ایک دوسرے سے مرتبہ میں ہی علی قدر میں علی  
 علم کلام بھی ہے۔ محدثین حامل علم نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور متکلمین۔  
 اور مفسرین۔ اور فقہاء سب علی قدر مراتب حصہ پانے والوں میں ہیں۔ ایغیر  
 یہ لوگ اگر صرف ظاہری پڑھے نہ رکھ کر خدا کی راہ کے سلوک اور نفس کی گہائیوں  
 سے ملے کر دین اور دنیا رونی اسے منہ پر کر حق تعالیٰ کے طرف توجہ دلا دین تو اولیٰ  
 مرتبہ دوسرے علوم والوں پر ایسا ہے۔ جیسا کہ آفتاب کا مرتبہ چاند پر۔ ورنہ ادنیٰ ہی  
 درجہ میں رہینگے سچے اگر اجمال کی تفصیل دیکھنا ہے تو بزرگان دین کی کتابوں کو  
 دیکھہ علی الخصوص محققان کامل حضرت امام غزالی و حضرت امام فخر الدین رازی  
 مقدایان ہذا الفن رحمۃ اللہ علیہم کے جن کے ظاہر کرامات یہ ہیں کہ ان کے تفسیفات  
 فوراً دل کو راہ خدا کے جانب کو مادیتے ہیں۔ کیا سچے اس آیت کریمہ کا کچھ خیال  
 نہیں اور کیا تیرا دل نڈر ہو گیا ہے جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے (كَلَّا اَتَقْسَمُ عَنِّي  
 رَبِّي قَسَمٌ لِّئَلَّا يُكْمَلُ تَكْوِينُ قَوْلٍ لِّاُولٰٓئِكَ يَلْعَلُوْا الْحَجِيْمُ) بیا بجان سب عبدالون۔۔۔ سے  
 بڑا عذاب دیدار الہی کی نعمت سے محروم رہنا ہے۔ خدا را ہمارا کہا مان۔ اور  
 چھوڑ دے تو ان علوم ظاہری کو جس سے تیرے آخرت کی خواہی کا باعث  
 ہے۔ اور اختیار کر تو ان علوم کو حسین تیری دائمی پہلائی ہے۔ شاید اب تو  
 یہ سوال کریگا اور خدا پتے دل میں اس سوال کی خواہش ڈالے کہ دائمی

بہلائی کے علم سے سوال کرے کہ وہ کونسا علم ہے۔ ایمیرے پیارے دوست  
 خدا تجھے اپنی محبت عطا فرما دے سن کہ سب علموں میں شریف اور شریف تر علم  
 معرفت الہی کا علم ہے اور اس کے مدارج ہیں۔ یعنی علم ذات اور علم صفات  
 اور علم افعال۔ اس کے بعد معرفت آخرت کا علم ہے۔ اور اس کے بعد راہ خدا کے  
 سلوک کا علم ہے۔ یہ وہ علوم ہیں جس سے قرب کی دولت اور دیدار الہی کی  
 لذت جو ابد الابد رہنمائی ہے ہمدست ہوتی ہے۔ کبریت احمر۔ تریاق اکبر۔ عود  
 اطرب۔ نصیر مشک۔ اذنیچہ سب اس کے ٹھوکر کے مقابلہ میں بھی خمین آتے۔ طار اس کے  
 اور خلد برین کی کمیچہ سب اس کے تخت ہیں۔ حور و غلمان بہشتی بعد کرد و فرطے  
 طمطراق سے آراستہ و پیراستہ ہو کر خدمتگزاری میں اپنے کو لینے کی تمنا  
 ظاہر کر کے دست بستہ حاضر باش رہیں گے۔

بس اگر چاہتا ہے تو ایسی دولت ابدی کو تو موت۔ امگ کر رہ تو ظاہری  
 الفاظ کے معنوں پر۔ اور ورپے حصول ہو تو اس کے شاید راہ تبتلا۔ ہے تجھے  
 خداوند کریم جیسا کہ فرمایا۔ (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا)  
 یعنی جو مجاہدہ کرتے ہیں ان کو ہم ہماری راہیں تبتلائے ہیں۔ اور فرمایا نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم)  
 یعنی جو اپنے علم کے مطابق عمل کرے گا حق تعالیٰ اس کو علم لدنی دیوے گا۔  
 اگر تو اس کی معرفت حاصل کیا چاہتا ہے تو پہلے تجھے چاہئے کہ غیر خدا سے  
 کل علاقوں کو توڑ دے۔ اور رجوع کر تو اپنے کو خدا کے جانب جیسا کہ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ (وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتَلًا) یعنی سب علاقے کاٹ دے۔

اور حق کے ہی طرف رجوع ہو اور یہ مبتلا و سوقت تک حاصل نہ ہوگا جب تک کہ تمام علاقے توڑ کر اللہ ہی کے طرف رجوع نہ لائے۔ اور کلمہ طیبہ (لا الہ الا اللہ) کی یہی معنی ہیں۔ اور مسئلہ وحدۃ الوجود بھی یہیں سے ہے۔

## فصل سب و ہفتم

(يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا ثَوَارِي سَوْآتِكَ وَرِثَاۤءَ لِبَاسِ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ اُذْ لَكَ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ)  
ترجمہ۔ اے بنی آدم تحقیق کہ بھیجا ہم نے تم پر لباس چھپاتا ہے شرکاء میں تمہاری اور بھیجا ہم نے لباس اوس سے آرائش کرو اور لباس تقویٰ بہتر ہے نرم اور تکلفی لباس سے یہ نشانہوں اللہ کی سے ہے تو کہ نصیحت پکڑیں۔

جانتو ایطالب خداوند عالم کا یہ حکم عام ہے ہم نے اس آیت کریمہ سے جو کچھ حقہ لیا وہ بظاہر شرکاء ہوں کی حفاظت کی اور یہ ہم نے جان لیا کہ لباس شرکاء ہوں کے چھپانیکے لئے ہے تو شرکاء ہوں کے چھپانیکے احکام شریعہ کے ہم نے فرض مان لیا چونکہ اس حد تک مان لینا ہمارا ظاہر نفس کے مطابق ہی ہے اسلئے کہ ستر عورت پر قیوں ہے اور لباس تقویٰ کا معنی پرہیزگاری کا کر لئے۔

ایگزیر نے جو کچھ ہی لیا وہ فقط ظاہری الفاظ کے معنوں ہی کو لیا اور جسم ظاہری کو چھپا کر اوس پر گفتگو کر بیٹھے اور ہوتا ہی ہے دتا ہی ہے۔ مگر یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ ادنیٰ سے اوسط اور اوسط سے اعلیٰ میں امتیاز بنیر اسکے کہ کچھ خصوصیت ہو مراتب کا جو برتاؤ کیا جاتا ہے اوسکی وجہ ضرور ایسی ہوتی ہے کہ مراتب ادنیٰ سے

گزر کر وہ ترقی کرتا جاتا ہے اور ترقی کے اسباب یہ ہیں ہوا کرتے کہ خلاف قانون  
 فطرت عمل ہی ہو اور مدایج میں ترقی پاتا جائے۔ بلکہ یوں ہوتا ہے کہ امورات  
 اتنا بانی پر پورا سارا حاوی ہو کر آگے قدم بڑھاتا جاتا ہے جیسے علم میں ترقی کر نیوالا  
 الف با پڑھنے کے بعد ہی آگے پڑھنا کہیہ تو بخین ہوتا کہ (الف با) کہو بجائے یا اوس  
 کتاب کو لغو تصور کر کے اوس سے کام نہ لے اور آگے علم میں عبور ہی حاصل کرے  
 یہ حال اولیاء عظام کا بھی ہے کہ اس آیت کریمہ کو فتویٰ کی حد تک تسلیم کر کے  
 عمل پیر ہوئے اور آگے کو ترقی کی چونکہ ارشاد باری ہے کہ (لباس تقویٰ بہتر ہے)  
 اس لئے انہوں نے بہتر لباس کے حامل کرینکی کوشش اور اوسکے درپے ہوئے  
 یہی وہ محقق کہا ہے۔ اوان کے نزدیک لباس تقویٰ اطاعت ہے کہ اوس سے  
 آدمی کا عیب چھپتا ہے جیسے کہ شرنگاہین کپڑے سے پوشیدہ ہوتی ہیں۔  
 اور بعض نے کہا ہے کہ لباس تقویٰ عفت یا حیا۔ یا خوف الہی یا راہ نیک  
 لازم کرنا ہے۔ صاحب بجا اتفاقاً نے لکھا ہے کہ لباس کے قسمیں دو ہیں۔ ایک  
 لباس تقویٰ اور وہ حکم شریعت پر موقوف ہے۔ اور دوسرا لباس تقویٰ ہے  
 اور وہ حکم حقیقت سے مستفاد ہے۔ کیونکہ لباس تقویٰ سے بدن ظاہری ہر  
 ہوتا ہے کہ اوسکا شعور متا ہے۔ اور لباس تقویٰ سے دل اور دھوج  
 اور سراور خفی یہ سب بہرہ مند ہوتے ہیں اور ہر ایک کی ایک چیز اوس  
 سے پوشیدہ ہوتی ہے۔ لباس تقویٰ سے دل کا حصہ صدق ہے طلب  
 مولے میں اور اوس سے دنیا اور مایہا کی طمع جو شرنگاہ ہے چھتی ہے۔  
 اور لباس تقویٰ سے روح کا خط حق سبحانہ تعالیٰ کی محبت ہے اور اوس سے

اور حق کے ہی طرف رجوع ہوا اور یہ مثال دسوقت تک حامل نہ ہوگا جب تک کہ تمام  
علائقے توڑ کر اللہ ہی کے طرف رجوع نہ لاوے۔ اور کلمہ طیبہ (لا الہ الا اللہ)  
کی یہی معنی ہیں۔ اور مسئلہ وعدۃ الوجود بھی یہیں سے ہے۔

## فصل سبب و مقم

(يَكُنْ لِآدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لُبَاسًا بَوَارِي سَوْآتِكَ وَرِيشًا وَ  
لِبَاسًا الثَّقَوِي ذَاكَ خَيْرٌ أُولَٰئِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ)  
ترجمہ۔ اے بنی آدم تحقیق کہ بھیجا ہم نے تم پر لباس چھپاتا ہے شرکاء میں تمہاری  
اور بھیجا ہم نے لباس اوس سے آرائش کرو اور لباس تقویٰ بہتر ہے نرم اور  
تکلفی لباس سے یہ نشانہوں اللہ کی سے ہے تو کہ نصیحت پکڑیں۔

جانتو ایطالاب خداوند عالم کا یہ حکم عالم ہے ہم نے اس آیت کریمہ سے جو کچھ  
قصہ لیا وہ بظاہر شرکاء ہوں کی حفاظت کی اور یہ ہم نے جان لیا کہ لباس شرکاء ہوں  
کے چھپانیکے لئے ہے تو شرکاء ہوں کے چھپانیکے احکام شریعہ کو ہم نے فرض مان لیا  
چونکہ اس حد تک مان لینا ہمارا ظاہر نفس کے مطابق ہی ہے اسلئے کہ سرعوت  
پر قیاس ہے اور لباس تقویٰ کا معنی پرہیزگاری کا کر لئے۔

ایضاً یہ ہم نے جو کچھ ہی لیا وہ فقط ظاہری الفاظ کے معنوں ہی کو لیا اور جسم ظاہری  
کو چھپا کر اوس پر کتنی گاربیٹھ اور ہوتا یہی ہے۔ مگر یہ یاد رکھنے کی بات  
ہے کہ ادنیٰ سے اوسط اور اوسط سے اعلیٰ میں امتیاز بغیر اسکے کہ کچھ خصوصیت ہو  
مگر جب کا جو بنا دیا جاتا ہے اسکی وجہ ضرور ایسی ہوتی ہے کہ مراتب ادنیٰ سے

گزر کر وہ ترقی کرتا جاتا ہے اور ترقی کے اسباب یہ نہیں ہوا کرتے کہ خلاف قانون  
فطرت عمل ہی ہو اور مدایج میں ترقی پاتا جائے۔ بلکہ یوں ہوتا ہے کہ امورات  
ابتدائی پر پورا سارا حاوی ہو کر آگے قدم بڑھاتا جاتا ہے جیسے علم میں ترقی کرنا والا  
(الف با) پڑھنے کے بعد ہی آگے پڑھیکا یہ تو بخین ہوتا کہ (الف با) کہہ لجائے یا اوس  
قاعدہ کو لغو تصور کر کے اوس سے کام نہ لے اور آگے علم میں عبور ہی حاصل کرے  
یہی حال اولیاء عظام کا بھی ہے کہ اس آیت کریمہ کو فتویٰ کی حد تک تسلیم کر کے  
عمل پیرا ہوئے اور آگے کو ترقی کی چونکہ ارشاد باری ہے کہ (لباس تقویٰ بہتر ہے)  
اسلئے اونہوں نے بہتر لباس کے حامل کرنیکی کوشش اور اوسکے درپے ہوئے  
اسلئے وہ محقق کہلائے۔ اون کے نزدیک لباس تقویٰ اطاعت ہے کہ اوس سے  
اومی کا عیب چھپتا ہے جیسے کہ شرنگاہین کپڑے سے پوشیدہ ہوتی ہیں۔  
اور بعضوں نے کہا ہے کہ لباس تقویٰ عفت یا چاہا۔ یا خوف الہی یا راہ نیک  
لازم کر لیا ہے۔ صاحب بحر الحقائق نے لکھا ہے کہ لباس کے قسمیں دو ہیں۔ ایک  
لباس تقویٰ اور وہ حکم شریعت پر موقوف ہے۔ اور دوسرا لباس تقویٰ ہے  
اور وہ حکم حقیقت سے متعلق ہے۔ کیونکہ لباس تقویٰ سے بدن ظاہری پر  
ہوتا ہے کہ اوسکا شعور ت ہوتا ہے۔ اور لباس تقویٰ سے دل اور دوج  
اور سرا و رخی یہ سب بہرہ مند ہوتے ہیں اور ہر ایک کی ایک چیز اوس  
سے پوشیدہ ہوتی ہے۔ لباس تقویٰ سے دل کا حصہ صدق ہے طلب  
مولے امین اور اوس سے دنیا اور مایہا کی طمع جو شرنگاہ ہے چھٹی ہے۔  
اور لباس تقویٰ سے روح کا خط حق سبحانہ تعالیٰ کی محبت ہے اور اوس سے

غیر مولیٰ کے ساتھ پوشیدہ ہوتا ہے اور سر کا نصیب اس نفوی سے انوار لقا کا شرف ہے اور اوس سے ماسوا شد کو دیکھنے کی شرکاء چھٹی ہے۔ اور غنی کا حصہ لباس نقوی سے ہویت حق کے ساتھ اوسکی بقا ہے اور اوس سے ہویت خلق پوشیدہ ہوتی ہے یعنی سب تعینات معنمل اور پر اگندہ ہو جاتے ہیں اور سر وجودات متکثرہ سے پندار اوٹھ جاتا ہے (اور لَمَّا لَمَسَ الْمَلِكُ الْيَهُودَ) کا سر غرہ وحدت قہاری پر جلوہ بنا ہوتا ہے۔ رباعی۔

ملک ملک است او خود مالک هست  
کُلّ شیءٍ عَلاَّهٗ اَللّٰهُ بَاطِلٌ  
مالک آمد پیش هر پیش هست نیست  
غیر ذاتش کُلّ شیءٍ مالک است  
اِنَّ فَضْلَ اللّٰهِ غِنًیٌ مُّکْمِلٌ  
هستی اندر نیستی خود طرّفه ایست

اب سمجھا تو ایٹالاب مسئلہ کو وحدۃ الوجود کو جو ثابت کیا گیا ہے اپنے موقع پر اور یہ بہ ایک حالت اور نشارت ہے اور ن لوگون کے لئے جیسا کہ سورہ توبہ میں ارشاد باری ہے **رَالْبَاقُونَ الْعَلِيدُ وَنَ الْحَامِدُ وَنَ السَّائِدُونَ الشَّاحِدُونَ الْآخِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمُنْكَرِ وَالْحَقُّونَ الْحَقُّونَ وَاللَّهُ وَلَسْتَ الْمُؤْمِنِينَ** یعنی توبہ کر نیوالے ہیں عباد کر نیوالے ہیں۔ تعریف کر نیوالے ہیں۔ اور راہ میں پہنچ کر نیوالے ہیں رکوع کر نیوالے ہیں۔ سجدہ کر نیوالے ہیں۔ حکم کر نیوالے ہیں ساتھ ہی ہلائی کے اور منع کر نیوالے ہیں نامستقل سے اور نگاہ رکھنے والے ہیں حدوں اللہ کی اور نشارت ہے ایمان والوں کو جو اوٹھے بیٹھے لیٹے کھڑے چلتے پھرتے خدا کی یاد سے غافل نہیں رہتے۔ دینا اور نہ دینا کے کام لڑنے کو اپنے مشغلہ سے باز رکھہ سکتے ہیں

اسے کہ اسباب ظاہری پر ادنیٰ نظریٰ غنیمت پڑتی۔ توحید حقیقی کا سد ویسے حدیث مطبق  
کے پر جو شربت میں ایسے گہر جاتے ہیں کہ کثرت کا ادراک تک باقی نہیں رہتا  
واقعی یہی لوگ جن بڑے مرتبہ والے۔

اب اگر کوئی یہ کہے کہ کیا اسباب ظاہری توحید حقیقی کے مانع ہیں اور اگر  
یہ صحیح ہو جائیگا تو ایثار کے مقابلہ میں انبیاء کی توحید ناقص ٹھہری گی اس لیے  
کہ کل انبیاء علیہ السلام پر اسباب ظاہری کا درود ہو اسے۔ (اشفاق علیہ) سو اہل  
تواریس اسے کہ کوئی ساری کتابیں سن کر یہ پہچنے کہ زلیخا مرد ہے یا عورت۔  
ایگزیر۔ دنیا ہی تو کمال کی جگہ ہے (جو بیان اندادہ و مان انداد اور

وہی ہے ماہ پہونے والا جو نہیں سے شتہا جاتے تو آخرت کے بار بار  
میں کیا لے سکتا ہے۔ کمالی تو ضرور ہے اور اس کے لئے اسباب میں  
اسباب ظاہری سے کیا مراد ہے اسکو تو سمجھا نہیں۔ پس جان تو کہ کہا مولا  
روم جنتہ اشد علیہ نے بیعت

چلیت دنیا از خدا غافل بویا نہ فاش و نفوذ فرزند و زن  
خاک پڑے اون اسباب پر جبکہ سبب سے خدا کی یاد بھولی جائے  
اور (قالو جلا) کا اقرار کیا منیا ہو۔

بات تو یہ ہے کہ خدا کے اوپر چلنا اور اس کے نبی سے دو بہرہ پانچ  
غیر کی مرضی کے موافق چلنا ہی اطاعت اور فرمانبرداری اور اظہار آثار محبت  
کی کامل دلیل ہے جسکا مدار محض (اشد حباً للہ) پر ہے اور یہی زینہ  
ہے توحید حقیقی کا اور یہی ہے سے اشادہ گناہیہ مسکد و حمد آلود



تک دین پرستوں میں بیان ہے میرے میں شہر کو بھی دو کر دیا ہو گا  
 بجز اسباب کے توحید الایہ میں کوئی غلط نہیں واقع ہوتا تو انہی کی اصلی  
 توحید میں اسباب کی وجہ سے کیونکر فرق آسکتا ہے اسلئے کہ وہ جو مستند  
 بھی تو ہیں۔

اور یہ تیسرا سوال زیادتی کی راہ سے ہے کہ اولیاء کی معرفت توحید کو  
 اولیاء کی معرفت توحید پر ترجیح دیتا ہے۔

ایک اور جاہل سے جاہل کا بی بی بی عقیدہ ہو گا اسلئے کہ وہ جانتے ہے کہ وہ  
 انسان کتابی بڑا اللہ غم والی کیوں نہ ہو اس طاق دان نبوت کا فیض یافتہ اور اس  
 دنیا کا جامع دور اور نبوت سے کامیاب ہو گا۔ پس جانتا ایسا طالب اولیاء کی  
 تائید میں کو حال کو کے دن کے شیعوں کے اسرار کو معلوم کرتے ہیں اسلئے  
 اولیاء میں سے ہر ایک کو ہزار ہزار عابدوں پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔

انیز۔ خدا کا بہت بڑا احسان ہے کہ قرآن عظیم نازل فرمایا اور اس کے  
 معجز اور اسرار اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت سے ہم  
 کو ملے کیا جوت ہے تو اسکو فرمایا رب العزت نے سورہ انفال میں۔

﴿فَكَرِهْتُمُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَدْ مَلَكَ ذِي الْقُوَّةِ وَأَوْفَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾  
 ﴿وَلَا يُلَاقِيَهُ الْمُؤْمِنِينَ مَلَهُ﴾ ﴿بَلَا وَحَسْبُ إِنَّ اللَّهَ يَجْمَعُ عَذَابُهُمْ تَرْجُمَةً﴾  
 میں نہیں مارے گا انکو لیکن اللہ نے مالا انکو اور میں پہنچا تو نے جس وقت کہ  
 پہنچا تو نے لیکن اللہ نے پہنچا تھا اور تو کہ آزمائش کرے ایمان والوں کو  
 عذاب عذاب کے اپنے طرف سے آزمائش نیک تحقیق اللہ سننے والا ہے

والا ہے۔ اسے میرے پیار سے دوست خود کو کرنا کی نیت کو امانت  
 ہو جائے اور الراستون فی العلم بقول کل من عند ربہ کی تفسیر  
 میں اور لاتوا ایمان (علمناہ علیہ الدنا) پر اور مت ہو تو (نوحی بعض  
 وفکر بعض) کے مصداق بھی ہیں امور نازک اور اوق اور عامض ہیں بہت  
 طعن کہ تو اہل وجود پر وہ نہیں ہیں باہر شریعت مطہرہ کے بلکہ وہ تمنا کرتے ہیں  
 حاصل کرنے میں پورے اور کامل شریعت کے نا اور چھوڑ دیا ہے اور ہنوں نے  
 ماسوائے کچھ کیا کہ فرمایا رب لغز تنے سورۃ انعام میں (قُلْ نَعَا لَوْ اَنَّا  
 حَرَمَ رَبِّکُمْ عَلَیْکُمُ الْاَشْیَاءَ لَاحْتَرَبْنَا الْاَلَدِیْنَ اِحْسَانًا) کہ او  
 پر جو غن جو حرام کیا ہے رب تمہارے نے اور تمہارے سمجھ کر شریک لاؤ  
 ساتھ لے کسی کو اور ساتھ مان باپ کے احسان کرنا۔ ایغیر اب کیا کتا ہو مسلک  
 وحدۃ الوجود کے عقیدے والوں کے نسبت جو وہ خداوند غرور جل جلالہ کے وجود  
 کے سوا اور کیا وجود بخین کہتے۔ خیر دار یہ نازک یا تین ہیں اپنے کو طبیعت کے  
 غلبے بجا اور رہبر کامل کا اتہم پکڑے بغیر لگے نہ بڑھ ورنہ تیری ہلاکت کا موجب  
 ہے کیونکہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث (کہا الی ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ نے کہ یاد رکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (دو یا سن) اپنے  
 وہ علم۔ ہر ایک اور خون میں سے پیدا ہوا میں تم میں اور دوسرا کہ پیدا وہ  
 میں اس کے کلمہ جاوے یہ گلاب بنے کہ کیا اور نیکی (مکبر) رو اور بخاری۔  
 ایغیر عالم ملکات گویری نظریں گل گلشن میں شمل ہو رہے دراصل تو  
 ایک ایسے ہی کہ در حق پرورش وادی میں گھر گیا ہے جانے کچھ جلد یا بہت نیکی

فکر کرنی چاہیے کہ ہستی ظاہری کے ساز و سامان نے تیرے دل کو ہر طرف سے پھانسی  
 لیا ہے جس پر دیکھنا ہے اور ہر ممکنات ہی کا جلوہ ہے اسلئے ہستی عالم کا مستفہ ہو گیا  
 خدا بچاؤ نہ ہے تجھ کو اس عقیدہ باطلہ سے کہ ہستی حق تیری نظر سے گر گئی۔ اگر تو دونوں  
 وجود کا فائل ہے تو گویا دونوں وجود کو حقیقی جانا حالانکہ ذات ممکنات اور اسکے  
 وجود کا غیر یعنی زاید از ذات ہے اور یہ اپنے موقع پر طے ہو چکا ہے کہ اقسام  
 ذات ہی اور وجود اور ہستی اور سبکی ذات کا غیر ممکن اور نہ زاید از ذات ہے  
 اور یہ تیری سمجھ کا حجاب ہے کہ دو وجود کا فائل ہو کر ایک کو قدیم دوسرے کو  
 حادث ایک کو فنانی دوسرے کو باقی تصور کرتا ہے حالانکہ تجھ کو اس کا عقیدہ ہے  
 کہ ذات اور فعلے شانہ (الاحد لہ ولا انتھالہ) یک لکڑیہ بنین جانتا کہ جہود  
 مجتہدین جو رسائے ملت اور بانی دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ کل کے  
 کل اس پر متفق ہیں کہ (حصول مغایرت بین الشیئین بدون انفکاک از یکدیگر محال ہی  
 جب تو دو وجود مان لیا تو انقطاع وجود باہم دیگر بھی ماننا پڑیگا اسلئے کہ جب تک وجود  
 اولیٰ میں انقطاع انتہا واقع نہ ہو جو زمانی متصور ممکن ہو سکتا۔ پس وہ تیرا عقیدہ  
 (وحدہ کلا مشیر ملک لہ ولا انتھالہ) تیرے ہی خیال باطل سے غیر معمم  
 ہوا جاتا ہے۔ علاوہ اسکے وجود ممکنات کو اگر تو معمم سمجھ گیا یعنی اسوائے وجود  
 حقیقی کے اسکے غیر کو بھی ثابت کرنیکی کوشش کر گیا تو وجود ممکنات کا زلی  
 ہونا لازم آئیگا جس سے (وحدہ کلا مشیر ملک لہ اور قل هو اللہ احد)  
 جو حق صیح سے اس ذات لایدرک کی وحدانیت ثابت ہے اس سے  
 تجاوز کرنا الوہن میں سے ہو گا اسلئے کہ یہ عقیدہ کسی مومن مسلمان کا نہیں ہے

پس صحیح اور جامع اور بین عقیدہ یہی ہے کہ او تعالیٰ شانہ لا شریک لہ ولا نظیر  
 ولا انتہا ہے جیسے وہ منزہ ہے اس کے جمیع صفات کیلئے یہی منزہ بین  
 برحق وہی ایک ذات واجب الوجود و وحدۃ الوجود ہے اس کے ناموں میں  
 کیسکا وجود نہیں اور نہ کوئی اس کے سواے موجود سمجھا جاسکتا ہے۔ اور نہ  
 یہ کلام نہ سہل ہے نہ مبہم ہے اور نہ شائبہ توہم کی اس میں گنجائش ہے نہ بدلہ  
 کی راہ سے کہا جاتا ہے نہ تسوئل کی راہ سے اور نہ یہ اصطلاحی کلام ہے  
 اور نہ سکر و استغراق ہی کی حالت میں بولا جاتا ہے اس لئے کہ اس کی وضاحت  
 سے توضیح کر دینی ہے کہ فی الحقیقت وجود ایک ہے۔ اور وجود دیگر لانا  
 وابداء معدوم۔ کیا نتیجہ بھی نحین جانتا کہ معدوم ہمیشہ معدوم ہی ہے اور وجود  
 ہمیشہ موجود ہے موجود معدوم نہیں ہو سکتا اور نہ معدوم موجود کیونکہ شے  
 معدوم کا وجود میں لانا قلب حقیقت ہے اور یہ محال اور باطل ہے۔ پس یہ  
 عمل بیابان اولیا اللہ اس حکم کے جیسا کہ ارشاد باری ہے سورۃ النساء میں  
 (وَاقْبَلُوا اللّٰهَ وَكَافِّرُوا بَعْدَ ذٰلِكَ) ترجمہ اور عبادت  
 کرو اللہ کی اور مت شریک نہ کہ ساتھ اس کے کسی چیز کو۔ اور عقیدہ حق قلبی کے  
 ساتھ یہ کہتے ہیں جیسا کہ سورۃ جن میں ارشاد ہے (مَا هَذَا بَشَرًا فَنَزَّلْنَا  
 مِنْ سَمٰوٰتٍ اَنْزِلْنَا) ترجمہ۔ اس ایمان لائے ہم ساتھ اس کے اور ہرگز نہ شریک  
 لاؤ گئے ساتھ رب اپنے کئے کسی کو۔ اور یہ ایک ہے جیسا کہ انک و شہید  
 (ہر امت) کہتے ہیں کہ وجود ایک ہی ہے اور وہ ذات او تعالیٰ شانہ ہے  
 خبر و خبر و ارکھ و ہیکل نیز ان کو جو کہ وہ فرق نہ برابر برابر رکھو اپنے عقائد

کے اٹھل چڑھل کو دل جویشی حافیت کی سیلائی کا موجب ہو گیا تو یہ نہیں چلتا  
 کہ تیرا نکاح سید پاد اوٹھ جائے سے باج کا نقصان سبے اور با لین پلہ اوٹھ  
 جانے میں مشتری کی نقصانندی ہے چونکہ تیرے اعمال کا مشتری خدایہ و احکام  
 صرف پرستی کو ہی جگہ دیتا ہے لہذا اگر وہ کسی کو اس طرح دے کہ معنی  
 ہی کے تویم میں مصالح مطلق نظر انداز ہو کر نہ ایک جانب مصالح کی ناخوشی  
 ہے تو دوسرے جانب تیری مصالح ہی غارت ہو گیا کا اندیشہ ہے اور یہ  
 خوب یاد رکھ کہ کسی مرتبہ میں ہی عبد رب بنین ہو سکتا اور نہ رب عبد  
 ہو سکتا ہے مان سکتا وجود کو سعدی علیہ الرحمۃ نے ہی کیا خوب سمجھایا کہ  
 وہ مختل خیر بیچ و پر بیچ نیست + بر عارفان جو خدا بیچ نیست  
 دان گفت این با حق این شناس دل خود گیرند اہل قیاس  
 کہ پس آسمان و زمین چیستند بنی آدم و دام و در چیستند  
 پسندیدہ پرستی ای ہوشمند جوابت بگویم گر آید پسند  
 کہ مومن و دیاد کوہ و فلک بنی آدم و دیو و حور و ملک  
 ہر چیز ہستند نان کنند کہ با ہستیش نام ہستی برند  
 نظامی بخوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ -

پناہ ہستی و ہستی نوری ہمہ ہستند کچھ ہستی نوری  
 اگرچہ کہ حصۃ الوجود ایک نقطہ مطلق ہے گاہ کے معارف و رموز و اسرار  
 کا ایک ہی ہست بڑا وسیع و بڑا ہے جسکی تہذیب و لائنتی یا نولع و اقسام کے  
 مختلف و متنوع ہیں جنک خطرات ظاہری سے سیکھ دینی غیب ہزاروں

حیدر اہل ملک پر چھٹا تو اہل تہیں بلکہ حال ہے جن لوگوں نے اس کے سادہ کو  
 آسان سمجھ لیا ہے وہ نہایت غلطی میں ہیں کیا آدمیوں نے یہ بھی نہیں دیکھا کہ  
 جہان خزانہ شاہی ہوتے ہیں وہ انہماں چلتا ہی رہے ہی درجہ پہوتا ہے ہر سر تہلی پر  
 توڑہ ہیرین ہوتی ہیں جسکو خاص ہی لوگ سرکار ہی کے حکم سے توڑنے پر  
 قادر ہوتے ہیں۔ کوڑیں ہی توڑا سستے پر پڑی نہیں رہتیں چاہئے کہ اہل  
 جواہرات ہوں اور لوگ اور سکو بلاروک ٹوک پیر محنت و مشقت کے میں ہیں۔  
 ایفیز اب یہی اگر تجھے مثل احوال کے دو وجود کا اقرار ہے تو اس صریح  
 علاج دون نغمہ جات سے کر جسکو اذن لوگوں نے مرتب کیا ہے جنہوں نے  
 اپنی عمر کے بڑے حصہ کو معرفت بارگاہ بے مثالی میں صرف کیا ہے یہی  
 اگر تجھے غلط نہیں ہے تو اس سیر سے جہل مرکب کا علاج صاف ہوا ہی  
 کے سرور ہے۔

اسے خواہشات نفسانی کے بندھے عبد اللہ رحمہ اللہ چند دفعہ آرام و سکون  
 دیا ہی کافی کیلئے آخرت کے اعلیٰ اعلا مراتب حاصل کر لینے سے  
 کیونکہ غافل ہو چکا ہے۔

بنیاد ہو بنیاد ہو اسے خواب غفلت میں پڑے ہوئے واسطے بنیاد ہو  
 علم و ایمان کے چشمہ آب حیات سے جو حیدر خداوندی کا جامہ نوش کر کے  
 غریب الہی کی مثل گاہ میں گزرتے کیلئے حیات جاہلیانی و فانی کو مٹا دینے کیلئے  
 ہے یہ حیدر اسی نبی کریم اسی لقبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ جو ہر نفسے ہدایت کے  
 نور و اگ سے ہر پیر منور فرمایا ہیں ایتا بے جاں تو بڑا طرح ہے کہ منہ لگا

اور کوشش کرتا اسکی کہ کمال اور بارونق ہو دین تیرا اور حاصل ہوں سب تجھے  
ملائقہ اعلیٰ جانب سے اشد غالب ہندگ و ہر ترکے فقط

## خاتمہ الکتاب

اجکل اہل اسلام میں ایک مرض صعب پیدا ہو گیا ہے یعنی اون مسائل بحث  
ہوتی ہیں جو حسین گفتگو کر سنے سے روکا گیا ہے۔ اور بہین مسائل میں سے مسائل علم  
عوظان بھی ہیں جو گلی گلی کو کچھ کو کچھ پر کس و ناکس کے زبان زد ہو رہے ہیں شخص  
ہے کہ محمد ادر فدا رسیدہ کہتا ہے گو وہ اوسمین لاعلم ہی کیوں نہ ہو۔ بظاہر اسکی  
وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جہاں مشایخین نادانوں کو دنیا طلبی نے یہ مشوق  
دائیکر کر لیا ہے کہ اپنے مرید کثرت سے ہوں تحفے تحایف و عوین کثرت سے  
امین عزت و نبوی کا فہرہ ہر ہر محلہ اور گھر گھر ہو لوگ اور نہ ہے منہ قدموں  
پر گرین اور مانگھوں سے قدم مہمنت رزم کے بوسہ لیکر سعادت و ایرین  
حاصل کریں۔ اسے افسوس یہ بدعت سیتہ ایسی پھیل گئی ہے کہ عیب بھی  
ہنس اور گناہ بھی اوجہ معلوم ہو رہا ہے کیا ان دنیا پرستوں کو یہ بھی سوچتا  
ہیں کہ سلف میں جو باتیں نہ تھیں اذکو کیوں ہم جاری کریں (بدنام کنندہ  
لیکنو نامے چند) انہیں کی راہ و روش نے بزرگوں کو یہی ماحض بدنام کر رکھا  
ہے۔ اور ان کے و رباروں کی یہ شان و شوکت ہے کہ مریدین وہ ہو قدم  
و در ہی سے رزے کلنیتے سرینچے کے ہوئے نشست گاہ پیر تک پہنچتے  
ہیں۔ سب زانو ہو کہ قدموں پر گر پڑتے ہیں اسکی مجال کہ پیر صاحب بات تو بات

اگر تو ملائے۔ ماسے حال یا دل خالی الذہنون کے کہ خدا کے گھر میں سجد  
 میں جیسے وقت انتظار نہیں کرتے نمازی میں اگر با اشتیاع اور خرقہ و قیام  
 کیا اچھا ہو ماسم حج میں ہی تو یہ قواعد نہیں زیارت حرم شریف کو جائیں تو وہ  
 ہی تو یہ بدعتیں نہیں (السلام علیک یا اہلبی اللہ) کے پھر اور یہ نہیں کہ  
 اگر بیان لکھو کہ اسم آداب ہیں کہ پیر صاحب کی خوشنودی کیلئے کہے جاتی ہیں  
 سرحدوں کے آداب گو ہمارے ہی اسلاف کے مقرر کردہ ہیں لیکن وہ اہل دل  
 کس پایہ اور مرتبہ کے تھے کہ ایک چشم زدن میں ادنی سے ادنی بد ترک ہو اپنی  
 صحبت میں رنگ ترا علی مراتب پر پہنچا دیتے تھے جسکے جانب انکھیاں ہٹا کر  
 دیکھا اور مسکا بیڑا بلے پار ہوتا تھا اسکے وجہ پھر اسکے اور کیا تھی کہ اونکی ریاضت  
 اونکی خدا طلبی۔ اونکی دنیا سے نفرت تقویٰ درج کمال درجہ کا تھا اونکے حادثات  
 ایسے نہ تھے جواب پائے جاتے ہیں اگرچہ کہ اب بھی (اللہ) کے مقبول بندے  
 موجود ہیں مگر ہماری بصارت پر غفلت کے لیے پردے ٹر گئے ہیں کہ بھلے  
 بردن کی تمیز کر نہیں سکتے۔ ان وہ آداب کس لئے تقویٰ کے لئے تھے۔  
 یہ تک بھی تو معلوم نہیں اور سپر پیر دعویٰ کہ (ہجو من و لکے نیست) خیر  
 بات ہیبت دور جانی ہے حیرت تو اس بات کی ہے کہ لوگ مرید کہہ رہے ہیں  
 ہیں مرشد سے تو انکھیاں لائیںکی طاقت نہیں مرید اپنے اشکال کس سے بیان  
 کرے اور مرشد صاحب کب اسکی تسکین کریں مریدوں سے اگر ہو چھا  
 جائے کیا ہائی تم مرید تو ہوئے کس لئے اور کیا ملا تو اس موقع پر خوش ہتھ  
 لوگ کیا خوب کہتے ہیں کہ (کہ مرود دی کہہ کچوری) چو خدمت کر لگا دو اور لگا



غفلت کچھ اہل باطن کے گہر کی روٹیاں تھیں کہ چپکے سے سانس رکھ دی گئیں  
 بیٹھے جو تھکے ہوئے ہیں اور کھانا یہ قول ہے کہ حضرت پیر و مرشد کی خدمت بابرکت  
 میں دین کا نام نہ لے کر موقع تھیں دیا ورنہ ہمارے حضرت کے پاس کیا کمی ہے  
 جو چاہو کہ دین لوگ تو قال ہی قال میں پہنچے ہیں ہمارے حضرت کے یہاں  
 قال و غیرہ کے ڈھکوسلے تو سطلی تھیں رشیدہ کی بود مانند دیدہ (وہ تو ہمیشہ  
 عادت استغراق ہی میں رہتے ہیں اور چٹ سے طالب کو مقصود تک ایک دم  
 پہنچا دیتے ہیں۔ اور بیٹھے یہ کہتے ہیں کہ حضرت کے ارشادات کی تعمیل ہم سے  
 کہاں ہو سکتی ہے وہ تو لوہے کے چنے ہیں اور ہم دین کے کتے اتنی فرصت کہاں  
 جو حضرت کے ارشاد کی تعمیل کریں۔ واہ ماشاء اللہ) کیا کہنا (اطلب العلم  
 ولو کان بالستین) دین کی طلب گاری اس کا نام ہے۔ اور بیٹھے اپنے  
 خیال باطل میں مسئلہ وجود کے سمجھنے میں افراط و تفریط کے ساتھ ایسا غلو کہ  
 کہ سچا کمال کو کوئی عقاید بالحد کا اندازہ ہی نہیں لگا سکتا یا اور قوت میں (لغو ذلک اللہ) وہ خدا کا مقدر ہے  
 یا کہ تو جو ہونے سے قبل وجودی کجا ناور نہ تو بڑھ چلا ہی کچھ اور یہی خواہش کے معاملہ تک لاگو  
 عقل کی رسائی ہوئی پس خطا کی اوہوں نے اپنی غلط فہمی سے۔ اور بعض خرافات بھی  
 کہتے ہیں کہ بننے میں وہ دکھاوہ دکھایا پھر پایا۔ وہ پایا۔ یہاں تک پہنچے وہاں  
 تک پہنچے ایسی سربڑی پر تھ ہے اور ایسی مرشدی پر بھی خدا کی ماری ہے  
 کہنے والے سچ چھوڑے غبار چین وہ تو درگاہ لا ابالی ہے وہاں کا معاملہ ہی اور  
 ہے جیسے شیخ محمدی رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے ایک دوست نے پوچھا تھا کہ  
 (ازین پوستان کہ جودی چہ تھ کہ امت کردی امشب ماہ گفت بخاطر و شتم

کہ چون بذرخت گل برسم دامن پر گنم ہدیہ اہصاب را۔ چون برسیم بوی گل چنان  
 مست کہو کہ دامنم از دست برفت (بات تو یہ ہے کہ۔ رباعی)  
 اگر کسی وصف اوز من پرسد      بیدل از بے نشان چہ گوید باز  
 عاشقان کشتگان معشوق اند      بریں اید ز کشتگان آواز  
 کیا خوب کہا مصنف معارف النور رحمۃ اللہ علیہ نے رباعی

نوگان میبری کہ یافتہ      تو بخود این دروغ بافتہ  
 ہر کہ گوید یا تم پسند      کہ با باد ہل گفت گوز پسند  
 دم زدن مانع وصال بود      وصل را گفت گو محال بود  
 ہر کہ اورا یافت خود گم گشت      قطعہ موجب فراق گشت  
 چون نہ اند وجود قطعہ کیش      لاف مجوی اند رحیرت کیش  
 سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ شعر۔

این مدعیان و طلبش بخیر اند      کا زاکہ خیر شد خبرش باز نیامد  
 بقول کسی کے یہ لوگ ایسے ہیں کہ (کہاں گئے) ختم کہیں نہیں کیا لائے  
 کچھ نہیں) مرشدوں کا کیا کہنا وہ تو اپنی ٹول ہی بڑائی کی فکر میں ہیں حضرت  
 پیر و مرشد صاحب کے فیض محبت کا یہ ادنیٰ اثر ہے کہ حضرت کے مریدوں  
 میں الفت اور محبت تو درکنار اتفاق تک پایا نہیں جاتا۔ آپس کا اتفاق  
 تو ایک جدی بات ہے یہاں مرشد صاحب ہی سے خلوص نہا رہے جو کچھ  
 ادب ہیں وہ صرف ظاہری جاہلو سی ہے۔ اخلاص و محبت ادب و تقویٰ  
 توجہ ہی ہو کہ پیر صاحب کے ارشادات کے موافق منزل عشق لہی میں

جنت و جہنم کی نیگاہ میں۔ جن بیماروں کو دنیا یا عورت دنیا پیدا کرنا ہے اور ان کو  
 معرفت حق سے کیا نسبت نہ نواؤں گا علم فائدہ دے اور نہ ریا اور مکاری کا زہر  
 و تقویٰ کام آئے اور نہ معرفت کا کچھ ثمرہ لائے۔ جتنا اونکی ذاتوں سے  
 نفع و ہرگز بجا نیگا دستاویں نقصان اور خسارہ نصیب ہوگا بیت پس قال بخش  
 کہ زیر چادر باشد نہ چون باز کنی مادر بار باشد۔ انکی مثال اون مکار شعبہ  
 کا ڈوگریوں کی سی ہے جو آنا فانا روپے کے روپے نکال کر لوگوں کو بتلاتے  
 ہیں مگر اون روپیوں سے نہ نواؤں گے نہ جنت کو فائدہ ہے اور نہ غیر اون  
 سے فائدہ اوٹھا سکتا ہے۔ یہی حال اون علمائے سواد و مشائخین دنیا  
 طلب کلمہ ہے کہ اون کے علم وغیرہ سے خود اونہیں کو فائدہ نہیں تو غیر کیا  
 نفع اڑھا سکتا ہے۔ سچ کہا سعدی علیہ الرحمۃ نے (تمیز بے ارادت  
 عاشق بے زراست و روزہ بے معرفت مرغ بے پر و عالم بے عمل  
 درخت بے پر و زاہد بے علم خانہ بدرد و مراد از نزول قرآن کھیل  
 سیرت خوب است۔ نہ ترشیل صورت مکتوب۔ عاصی معتقد پیادہ رفتہ  
 است و عالم متہاؤن سوار خفتہ عامی کہ دست بردار بہ از عابد کہ در سہ دار و  
 خدا الیے مرشدان کو سمجھے جو اسلاف کو بھی مطعون کر رہے ہیں۔ وہ کس  
 نتیجہ پہنچے ہیں۔ قیامت میں جب رب الغرت اجلاس فرمایگا اور شرک  
 پر مبنی بنی نفسی نفسی کہیں گے اسوقت ان حضرت پر صاحب کو اپنے ہی  
 اجمال کی گہری سپرد ہو کر چلنا مشکل ہو جاوے گا بقول حکیم ثنائی جوتہ لعل  
 علیہ منکے رباعی

خزانگ و ضعیف بار نگران      منت ملت سنگ لاخ و حیران  
 خانہ تار و سپر اسخ کم روغن      باد ضرر و باد حسانہ شکن  
 اور ان حضرت کے پیچھے بخارون کے تانڈے کے مانند مریڈون  
 کی تمارائے ناواون تمہاری ہی رہائی اور چھکارہ مشکل ہو گا خدا جانے  
 کون کون حجم کی پاداش میں مبتلا ہونگے تو ایسی خطرناک حالت میں مریڈون کے  
 شقیع کب بنو گے۔ سچ کہا کسی صاحب دل نے۔ ابیات  
 چون جان نون گرد و جدا زغل تو پر سد خدا      پس توجہ کوئی ای گہ آنگہ بگو احوال خود  
 انواع نعمت بخوری بہ نفس تن را پوری      چون جان تن گرد و جدا آنگہ بگو احوال خود  
 زیر زمین قطعاً شوی من رکت پیش شوی      در جواب بن حیلان شوی آنگہ بگو احوال خود  
 این سخاوت پختہ در گور گرد و یختہ      با خاک پس آمیختہ آنگہ بگو احوال خود  
 و در دار دنیا مبتلا با تمسیر مادی دلا      تو این سبب بینی بلا آنگہ بگو احوال خود  
 رجم سخن شیطان علی مصحف کف دل غلی      گیند چون زین اسے و غل آنگہ بگو احوال خود  
 میزان تو چون کم شود تعادل حق تو رود      و ذوق ترا در شود آنگہ بگو احوال خود  
 پیر کا توبہ کام ہے کہ جب مرید کا ماتہ پکڑا تو اسکو کمالات دین سے کچھ نہ کہہ  
 نصیب کر کر ہی چھوڑا آگے اسکا توشہ بہر وسہ اس کے ساتھ ہے جب مرید  
 کو عشق کی لوبین لگا دی یہہ آنچہ کہی پختی ہی بخین ہمیشہ تیز اور بہتر کی جلتی  
 ہے جبکہ وہ طالب صادق ہے تو اپنی غافیت کا وہ آپ ہی سودا خرید  
 لیگا۔ ہدایت اور راہ پر لانا انا و اور زندگی سے بچا نامرشد کا کام ہے  
 مرید بنے کی غافیت ہی کیا ہے۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ اور اسرو

نوابی کا پابند ہونا کافی ہے۔ جن لوگوں نے آپندہ محاسن ہونیوالی آخر  
کی نعمت و لذت پر سروسٹ بالفعل لذت دنیا کو سمجھ دیا وہ واقعی وہ محبت  
دنیا میں غرق اور اوسکے دام بلاء میں پہلے عالم ملکوت کے اسرار اور  
دنوں سے بالکل پوشیدہ ہو گئے اسلئے کہ صرف ظہر ہی پر اوزکی نظر لگئی  
عقل و فہم سے ہرگز ہرگز وہ اون اسرار کو نہ پہنچ سکے۔ پس اب ابتدا و جہان  
ہیں ہم بارگاہ خداوندی کے جانب کہ اسے (اللہ) اس مرض لاحقہ سے  
یعنی رسمی پیری اور مریدی کے طوفان بے تیزی سے اہل اسلام کے عقائد  
کی کشتی کو غرق ہونے سے نجات دلا کر سلامتی کے کنارہ پر پہنچا۔ اور  
بزرگان سلف کے طریقہ پر چلنے کی توفیق عطا فرما جس میں تیری اور تیرے  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی ہے۔

اے پادشاہ و اے بے نیاز اس عامی پر معاصی کی اس  
کتاب کو جسکو کہ میں خالصاً (للہ) اون لوگوں کے جواب دینے کے  
لئے لکھا ہے جو تیرے پیارے دوستوں کے مسلک پر طعن اور  
اعتراض کرتے ہیں اسکو طفیل حضرت رسالت مآب محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
علیہ وسلم قبول فرما۔ اور جو کچھ خطا ہوئی ہو تیری سناری اور غفاری  
رحیمی اور کریمی کو اس حقیر ناچیز کے حال زار پر مبذول فرما کر تجھ سے  
اور مدد سے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور تیرے پیارے  
دوستوں کے اس سناپا گناہ گار نابکار عاجز و ناتوان اور کل مومنین  
و مومنات کے گناہوں کو جیسا کہ سناری کر کے دنیا میں پوشیدہ رکھا

اخوت میں بھی شرمسار نہ کرو اور اپنے پیارے بندوں کے ذمہ دین اور بھائی اور  
اپنے دیدار کی نعمت و راحت و لذت نامتناہی سے سرفراز نہ فرما کیونکہ جو کچھ  
ہے وہ تو فیاض و فیاض ہے اس لئے کہ ہمارے حالات اس سے بھی بدتر  
ہے جیسا کہ مولانا شاہ ابو علی قلندر رحمۃ اللہ نے کہا۔ رباعی  
پتو زمین سجدہ کردم ز زمین ندا بر آمد کہ تو مرا خواب کردی بہ سجدہ دریائی  
چو بطواف کعبہ رقم بجم رہم ندا داند بیرون در چہ کردی کہ درون خانہ آئی  
سچ نویسی ہے کہ ہمارے پاس نہ کچھ ذاتی کمائی ہے اور نہ کچھ سرمایہ البتہ گناہوں کا  
بوجھ سے اور نچا بچہ عاجزی اور لاچارگی کے کچھ ٹھین ہے جب تک فیاض  
ٹھین ہوتا کوئی بات ہماری کام پر ٹھین آتی پس تو ہی اپنے فضل و کرم سے  
اپنے پیارے دوستوں کے زمرہ میں شمار فرما کر توحید خالص کامل اہل  
عطا فرما۔ آمین یا رب العالمین۔ فقہ

سکت

|                  |       |
|------------------|-------|
| TAR JUNG ES      |       |
| (Oriental)       |       |
| URDU PRINT       | KS    |
| Accession No 589 | ..... |
| Subject          | ...   |

| صغیر | مسطر | غلط         | صحیح        | صغیر | مسطر | غلط        | صحیح       |
|------|------|-------------|-------------|------|------|------------|------------|
| ۲    | ۶    | او          | +           | ۱۱۲  | ۳    | شیء        | شیء        |
| ۲۳   | ۶    | قادری       | قاری        | ۱۱۳  | ۶    | التا       | آئینا      |
| ۲۶   | ۱۰   | صوفیه       | صوفیاد      | ۱۱۵  | ۱۵   | شیء        | شیء        |
| ۳۰   | ۱    | وہ          | +           | ۱۱۸  | ۱۸   | شیء        | شیء        |
| ۳۸   | ۱    | اور         | +           | ۱۲۸  | ۱۲   | کنا        | کنا        |
| ۴۰   | ۵    | کتر         | کفر         | ۱۲۹  | ۲    | صوفیہ      | صوفیاد     |
| ۴۹   | ۱۲   | جر          | جر          | ۱۳۰  | ۸    | جاتا       | جاتا       |
| ۴۶   | ۸    | کین بین     | کمی         | ۱۳۱  | ۸    | صوفیہ      | صوفیاد     |
| ۴۳   | ۸    | صفین        | صفین        | ۱۳۱  | ۲    | جسکاتے ہیں | جسکاتے ہیں |
| ۵۲   | ۶    | داسن        | دسن         | ۱۳۲  | ۲    | جریہ       | جریہ       |
| ۵۳   | ۸    | بلنا ہو     | علنا        | ۱۳۲  | ۱۵   | بنی نوع    | بنی نوع    |
| ۵۰   | ۱    | ذکر         | ذکر         | ۱۳۳  | ۸    | محر        | محر        |
| ۵۵   | ۲    | انتہوا      | انتہوا      | ۱۳۳  | ۳    | دراو       | دراو       |
| ۵۶   | ۱۹   | حس          | جس          | ۱۳۴  | ۱۷   | صاجا       | صاجا       |
| ۶۳   | ۵    | مسوس        | منصوص       | ۱۳۴  | ۲    | کلج البم   | کلج البم   |
| ۷۶   | ۱۹   | تورکی النار | تورکی النار | ۱۳۴  | ۱۲   | بدیعت      | بدیعت      |
| ۷۷   | ۱    | ہی ہوتا     | ہوتا        | ۱۳۲  | ۳    | ادرا یک    | ادرا یک    |
| ۷۷   | ۲    | سیقولن اللہ | سیقولن اللہ | ۱۳۲  | ۶    | اوسکا      | اوسکا      |
| ۷۸   | ۸    | الطواب      | التواب      | ۱۳۲  | ۱۲   | کسطرح      | کسطرح      |
| ۸۱   | ۷    | واللہ       | واللہ       | ۱۳۲  | ۱۷   | اشیاد شترک | اشیاد شترک |
| ۹۲   | ۱۸   | مین         | مین         | ۱۳۸  | ۲    | سیپی       | سیپی       |
| ۱۰۲  | ۱۲   | قطر         | قطرہ        | ۱۳۸  | ۱۳   | فرد        | فرد        |
| ۱۰۳  | ۱۲   | اس اشد      | اشد         | ۱۵۳  | ۷    | ارطب الفم  | ارطب الفم  |
| ۱۰۷  | ۱۷   | ہی          | ہی          | ۱۵۳  | ۶    | ایلت اللہ  | آیت اللہ   |
| ۱۰۷  | ۱۹   | موجد        | موجد        | ۱۵۶  | ۸    | غقیم       | غقیم       |
| ۱۰۵  | ۵    | کیونکہ اوس  | کیونکہ اوس  | ۱۷۱  | ۵    | چو زمین    | چو زمین    |
| ۱۰۶  | ۱۷   | ہی          | ہی          | ۱۷۱  | ۷    | کہ تو مرا  | کہ تو مرا  |
| ۱۰۵  | ۶    | جرات        | جرات        | ۱۷۱  | ۷    | کردی سجدہ  | کردی سجدہ  |
| ۱۰۸  | ۱۱   | کچہ ہی      | کچہ ہی      | ۱۷۱  | ۶    | چو لطواف   | چو لطواف   |
| ۱۱۰  | ۱۱   | اور راگ     | اور راگ     | ۱۷۱  | ۷    | بیرون در   | بیرون در   |
| ۵۱   | ۱۸   | ہوتا        | ہوتا        | ۱۷۱  | ۷    | ۷          | ۷          |







